T.C.

ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

KELÂM BİLİM DALI

HÜSÂMEDDÎN ES-SİĞNÂKÎ VE ET-TESDÎD FÎ ŞERHİ'T-TEMHÎD ADLI ESERİ

(TAHKİK-İNCELEME)

(DOKTORA TEZİ)

RASSIM CHELIDZE

Bursa – 2015

T. C.

ULUDAĞ ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Temel İslâm Bilimleri Anabilim Dalı, Kelâm Bilim Dalı'nda 710923007 numaralı Rassim Chelidze'nin hazırladığı "Hüsâmeddîn es-Siğnâkî ve et-Tesdîd fî Şerhi't-Temhîd Adlı Eseri (Tahkik-İnceleme)" konulu Doktora Tezi ile ilgili tez savunma sınavı, 27/05/2015 günü 10:00 - 11:30 saatleri arasında yapılmış, sorulan sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin/çalışmasının başarılı olduğuna oybirliği ile karar verilmiştir.

Üye (Tez Danışmanı ve Sınav Komisyonu Başkanı)
Yrd. Doç. Dr. Ulvi Murat Kılavuz
Uludağ Ünivesitesi İlâhiyat Fakültesi

Üye
Prof. Dr. Hüseyin Aydın
Eskişehir Osmangazi Üniversitesi
İlâhiyat Fakültesi

Üye
Prof. Dr. Cağfer Karadaş
Uludağ Ünivesitesi İlâhiyat Fakültesi

Üye
Doç. Dr. Ali İhsan Karataş
Uludağ Ünivesitesi İlâhiyat Fakültesi

Üye
Yrd. Doç. Dr. Kadir Gömbeyaz
Kocaeli Ünivesitesi İlâhiyat Fakültesi

27/05/2015

ÖZET

Yazar Adı ve Soyadı	: Rassim Chelidze
Üniversite	: Uludağ Üniversitesi
Enstitü	: Sosyal Bilimler Enstitüsü
Anabilim Dalı	: Temel İslâm Bilimleri
Bilim Dalı	: Kelâm
Tezin Niteliği	: Doktora
Sayfa Sayısı	: X + 495
Mezuniyet Tarihi	: .... / .... / 2015
Tez Danışmanı	: Yrd. Doç. Dr. Ulvi Murat Kılavuz

HÜSÂMEDDÎN ES-SİĞNÂKÎ VE ET-TESDÎD FÎ ŞERHİ'T-TEMHÎD ADLI ESERİ (TAHKİK-İNCELEME)

Hüsâmeddîn es-Siğnâkî XIII. asrın ikinci yarısı ile XIV. asrın birinci yarısında yaşamış Hanefî-Mâtürîdî bir âlim olarak Orta Doğu, Mısır gibi bölgelerde ekolün yayılması yolunda hakkıyla hizmet etmiştir. Siğnâkî, kelâm, fıkıh ve lüğat âlimleri arasında bir mevki ve şöhrete sahip olarak doyurucu eserler yazmasıyla birlikte çok sayıda eserleri şerh etmiştir. Şerh yazdığı eserler arasında Merğînânî'nin *el-Hidâye*'si, Pezdevî'nin *Usûl*'ü ve Zemahşerî'nin *el-Mufassal*'ı gibi eserler yer almaktadır. Siğnâkî'nin kelâm alanında yaptığı şerh ve çalışmamıza konu olan *et-Tesdîd fî şerhi't-Temhîd* Ebû'l-Mu'în en-Nesefî'nin *et-Temhîd* adlı eserinin şerhidir. Bu çalışmamızda Siğnâkî'nin ilmî şahsiyeti, zamanımıza kadar ulaşmış olan *et-Tesdîd fî şerhi't-Temhîd*'i ve bu eser bağlamında onun itikâdî görüşleri ele alınarak bilim dünyasına tanıtılmaya çalışılacaktır.

Anahtar Sözcükler:

Siğnâkî, Nesefî, Mâtürîdîlik, Hanefîlik, Kelâm, et-Tesdîd, et-Temhîd

ABSTRACT

Name and Surname	: Rassim Chelidze
University	: Uludağ University
Institution	: Social Sciences Institute
Field	: Basic Islamic Sciences
Branch	: Kalam
Degree Awarded	: PhD
Page Number	: X + 495
Degree Date	: .... / .... / 20.....
Supervisor	: PhD, Assistant Prof., Ulvi Murat Kılavuz

HUSĀM AL-DĪN AL-SIGHNĀQĪ AND HIS MANUSCRIPT AL-TASDĪD FĪ SHARH AL-TAMHĪD

(EDITION)

Husām al-Dīn al-Sighnāqī was a great Hanafī-Māturīdī scholar, his born on territory of today's Kazakhstan in the site of ancient settlement of Sighanak. He lived on the second half of XIIIth and at the first half of XIVth century. His sect school was disseminated due to his endeavors in the Middle East likewise in the Egypt. al-Sighnāqī was among the famous kalām, fiqh and linguistic scholars together with his striveness he wrote many books besides that on the hand he did many interpretations. Among his commentaries there are al-Marghīnānī's *al-Hidāya*, al-Pazdawī's *Usūl* and al-Zamakhsharī's *al-Mufassal*, besides many interpretations he did on the kalam scince, there's al-Nasafī's *al-Tamhīd* which he became famous for his commentary on the manuscript of *al-Tasdīd fī sharh al-Tamhīd*, which was the topic of our thesis. In this work, we also want to introduce with his biography, scientific formation and theological views in the light of his comments to the academic world.

Keywords:

al-Sighnāqī, al-Nasafī, Māturīdiyya, Hanafiyya, Kalām, al-Tasdīd, al-Tamhīd

ÖNSÖZ

İslâm tarihinde çeşitli ilmî alanlar gelişmekle beraber alanlara ait olan müellifler tarafından hacmi büyük olan eserlerin yanı sıra muhtasar bir şekilde muhtelif kitaplar telif edilmiştir. Moğol istilası döneminin akabinde Memlükler zamanında muhtasar şeklinde yazılmış olan eserleri şerh ve haşiye etme dönemi başlamıştır. Çalışmamıza konu olan *et-Tesdîd fi şerhi't-Temhîd* Mâverâünnehr, Orta Doğu gibi bölgelerde hicrî yedinci yüzyılın sonunda şöhret kazanan Hüsâmeddîn es-Siğnâkî'nin eseridir. Siğnâkî tarihte Mâtürîdî âlimi olmakla beraber şârihlerin arasında çok önemli ve özel bir yere sahiptir. Ayrıca İmam-ı Azam'ın itikada dair beş risalesinden biri olan *el-Vasiyye*'nin râvileri arasında yer alır. Bugünki Kazakistan topraklarında doğmuş, İslâm dünyasında ne yazık ki kelâmcı yönü ihmale uğramış isimlerden birisidir. Kendisi Hanefî-Mâtürîdî çizgisinde olup, ayrıca Arap ve Fars dillerine vâkıf olarak kelâm, fıkıh ve lüğat alanlarında büyük ölçüde şerh mahiyetinde eserler kaleme almıştır.

Tez konusunun tespitinden sonucuna kadar her zaman destek ve yardımlarını esirgemeyen, kıymetli fikirleriyle katkıda bulunan tez danışmanım Yrd. Doç. Ulvi Murat Kılavuz'a, doktora döneminin başlangıcında danışmanlığımı üstlenen, tez izleme komitesinde yer alan ve kendisinden çok şey öğrendiğim Prof. Dr. Cağfer Karadaş hocama, yine tez izleme komitesinde yer alan ve değerli katkılarını esirgemeyen Doç. Dr. Ali İhsan Karataş hocama, çalışmam boyunca maddî ve manevî yardımlarıyla zorlukları aşmamı sağlayan Kelâm Anabilim Dalı'nın üyeleri değerli hocalarım Prof. Dr. Tevfik Yücedoğru ve Doç. Dr. Orhan Şener Koloğlu hocalarıma şükranlarımı sunarım. Ayrıca tez hazırlama esnasında manevî destek olan aileme ve arkadaşlarıma teşekkür ederim. Lisansüstü çalışmalarım için her türlü imkânı sağlayan ve destek olan T.D.V. İl Eğitim Koordinatörlüğü ve T.D.V. BTSO Erkek Öğrenci Yurdu'nun yetkilileri ve çalışanlarına da müteşekkirim.

Bursa 2015 Rassim Chelidze

İÇİNDEKİLER

ÖZET iii

ABSTRACT iv

ÖNSÖZ v

İÇİNDEKİLER vi

KISALTMALAR x

GİRİŞ 1

BİRİNCİ BÖLÜM

HÜSÂMEDDÎN ES-SİĞNÂKÎ'NİN HAYATI, İLMÎ ŞAHSİYETİ ve ESERLERİ

1. SİĞNÂKÎ'NİN HAYATI 5

1.1. Adı, Lakabı ve Nisbesi 5

1.2. Doğumu 8

1.3. Seyahatleri 9

1.4. Vefatı 9

2. SİĞNÂKÎ'NİN İLMÎ ŞAHSİYETİ 10

2.1. Hocaları 11

2.1.1. Hâfizuddîn Muhammed b. Muhammed b. Nasr el-Buhârî 11

2.1.2. Fahreddîn Muhammed b. İlyâs el-Mâymerğî 11

2.1.3. Celâleddîn el-Ma'şer 12

2.2. Öğrencileri 12

2.2.1. Kıvâmüddîn Muhammed b. Muhammed el-Kâkî 12

2.2.2. Seyyid Celâleddîn b. Şemseddîn el-Hârizmî el-Kurlânî 12

2.2.3. Celâleddin Ahmed b. Alî b. Mahmûd el-Gucdüvânî 13

2.2.4. Ebû Ahmed Şemseddîn Abdullah b. Haccâc el-Kâşgarî 13

2.2.5. Ebû Tâlib Fahruddîn Ahmed b. Ali el-Hemedânî 13

2.3. Eserleri 14
2.3.1. el-Vâfî fî usûli'l-fıkh 14
2.3.2. el-Kâfî fî şerhi usûli'l-Pezdevî 14
2.3.3. en-Nihâye şerhu'l-Hidâye 14
2.3.4. el-Muvassal 15
2.3.5. et-Tesdîd fî şerhi't-Temhîd 15
2.3.6. Şerhu dâmiğati'l-mübtedi'în ve nâsıratü'l-mühtedîn 15
2.3.7. en-Necâhu't-tâlî tilve'l-merâh 16
2.3.8. Risâle-i Hüsâmeddîn-i Siğnâkî (Menâkıb-ı Ahmed-i Yesevî) 16
2.3.9. Diğer Eserleri 16

İKİNCİ BÖLÜM

HÜSÂMEDDÎN ES-SİĞNÂKÎ'NİN İTİKÂDÎ GÖRÜŞLERİ

1. BİLGİ 18
2. İLÂHİYYÂT 18
2.1. Allah'ın Varlığı 18
2.1.1. Âlemin Yaratılmışlığı (Âlemin Hudûsunun İspatlanması) 18
2.1.2. Âlemin Yaratıcıya İhtiyacı (Âlemin Bir Muhdisinin Olduğunun İspatlanması) 20
2.2. Allah'ın Sıfatları 21
2.2.1. Selbî Sıfatlar 21
2.2.1.1. Yaratıcının araz olmadığının ispatlanması 21
2.2.1.2. Yaratıcının cevher olmadığının ispatlanması 22
2.2.1.3. Yaratıcının cisim olmadığının ispatlanması 23
2.2.1.4. Allah'ın şekil, renk, tat ve koku gibi vasıflardan münezzeh oluşu 23
2.2.1.5. Allah hakkında teşbîh ve mekânın reddi 24
2.2.1.6. Yaratıcının tek oluşunun ispatlanması (Vahdâniyyet) 26

2.2.1.7. Yaratıcının kadîm oluşunun ispatlanması 27
2.2.2. Sübûtî Sıfatlar 28
2.2.2.1. Allah'ın sıfatlarının varlığının ispatı 28
2.2.2.2. Allah'ın kelâmının ezelî olduğunun ispatı 29
2.2.2.3. Tekvîn-mükevven meselesi 30
2.2.2.4. İrade sıfatı 31
2.2.2.5. Allah'ın hakîm olduğunun ispatlanması 34
2.2.3. Haberî sıfatlar (İstivâ) 34
2.3. Diğer İlâhiyyât Bahisleri 35
2.3.1. İnsan Fiilleri, Kaza ve Kader 35
2.3.1.1. Kulların Fiillerinin Yaratılmış Olduğunun İspatlanması 36
2.3.1.2. Mütevellidâtın Yaratılmış Olduğunun İspatlanması 38
2.3.2. İstitâat 38
2.3.3. Hidâyet ve Dalâlet 39
2.3.4. Salâh-aslah 40
2.3.5. Ecel 41
2.3.6. Rızk 42
3. NÜBÜVVÂT 44
3.1. Nübüvvetin İspatlanması 44
3.2. Evliyanın kerâmetleri 46
4. SEM'İYYÂT 47
4.1. Kabir Azabı 47
4.2. Şefaat 48
4.3. Rü'yetullah 49
5. DİĞER KELÂMÎ MESELELER 50

5.1. Günahkâr Müslümanlar için va'îd meselesi 50

5.2. İman 51

5.3. İmâmet 53

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

ET-TESDÎD FÎ ŞERHİ'T-TEMHÎD

1. ESER TANITIMI 56

2. TAHKİKTE TAKİP EDİLEN METOD 59

3. ESERİN SİĞNÂKÎ'YE AİDİYETİ 60

4. ET-TESDÎD'İN METNİ 63

SONUÇ 476

EKLER 479

BİBLİYOGRAFYA 486

KISALTMALAR

Kısaltma	Bibliyografik Bilgi
a.g.e.	adı geçen eser
a.g.md.	adı geçen madde
A.Ü.İ.F.	Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi
a.y.	aynı yer
b.	İbn
Bkz.	bakınız
C.	cilt
çev.	çeviren
h.	hicrî
Hz.	Hazreti
Ktp.	Kütüphanesi
md.	madde
no.	numara
nşr.	neşreden
ö.	ölüm tarihi
s.	sayfa
ss.	sayfadan sayfaya
T.D.V.	Türkiye Diyanet Vakfı
thk.	tahkik eden
trc.	tercüme eden
ts.	tarihsiz
vdğr.	ve diğer
vr.	varak
Yay.	yayınları
y.y.	basım yeri yok

4. ET-TESDÎD'İN METNİ

التسديد في شرح التمهيد

لحسام الدين حسين السغناقي

بسم الله الرحمن الرحيم

(٤/أ) الحمد لله الذي لا يتحوّى[320] لحامد حمده إلّا بالتوفيق على نعمه المتوالية، ولا يتدنّى لشاكر شكره إلّا بالتحقيق لمِنَنِهِ المتوافية، والصلاة[321] على من أكرم بختم النبوات والمعجزات المتكاثرة وأعلى شأنه بالبينات الظاهرة المتناصرة محمد أفضل الخلائق أجمعين وعلى آله الطيبيّن الطاهرين صلاة ينزال بها عكامس[322] الأثام عنَّا في الدنيا وينصار[323] سرادق الرحمة إلينا في العُقبى.

وبعد.. لما توذّف[324] قلمُ إملاء الكاف[325] إلى الاتمهلال[326] ، توجهت[327] لي نار الانعطاف إلى ما هو الأولى في الاشمعلال[328] والاقتبال لشرح ما هو الأصل في علوم الإسلام والاحتقال بإيضاح ما هو العمدة في الإعظام وهو علم الكلام والهادي إلى دار السلام[329] وهو كما قيل في *المصداق*: إن أحق العلوم بالبداية [و][330] أصدقها في الهداية علم التوحيد وهو المقسم بالقاعدة والتمهيد وما سواه من العلوم ينتسب إليه انتساب المقدمات والمتممات؛ لأنّ علوم الشريعة لا تستقل نافعة قبل التَيقُن بصحّته، وكذلك علم التفسير، والتأويل، والأخبار، والآثار. فعلم التوحيد أعلى العلوم رتبة وأقوَاها دليلا وأوليها بأن نتخذ إليه سبيلا وأعمّها منافع وأغزرها منابع إلّا أن التوغل[331] في جرائره[332] ومناهله[333] وتدريخ[334] شواهقه[335] مخطور على ضعيف الغريزة، ومهلهل نسج[336] النخيرة، لاستيلاء الشهوة على استدعاء

---

320 ج: التحوى أي التجمع.

321 في أصل الكلمة: الصلوة.

322 ب: ليل عكامس بالضم أي شديد الظلمة؛ عكبس كل شي تَراكَبَ، وقَالَ يعقُوب : باؤها بَدل مِنَ الميم في عُكامس وعُكَمِس. انظر: ابن منظور، **لسان العرب**، دار المعارف، القاهرة، ج. ٤، ص. ٣٠٥٤.

323 في هامش ب، ج: اصاره فإنصار أي أماله فانمال.

324 وذف: الوَذْفُ والوَذَفانُ: مِشْية فيها اهْتِزاز وتَبَخْتُر، وقد وذَفَ وتوذَّف. والتَّوذُّف: الإسْراع. وفَعلَ ذلك وَذْفان كذا أَي حِدثانه. انظر: ابن منظور، **لسان العرب**، ج. ٦، ص. ٤٨٠٥.

325 ل: الكافي.

326 ب، ح: الانمهلال؛ في هامش ب: أي تختر واسرع الانمهلال.

327 ج: أي توقدت؛ ل، ب: توهجت.

328 ج: اشمعل القوم في طلب اذا بادروا.

329 ل: الإسلام.

330 ل، ب، ح، ع.

331 في هامش النسخة ج: أي الدخول.

332 ل، ب: جزائره.

333 ج: أي موارده.

334 ل، أ، ع: تدويخ؛ ح: ترويح.

335 ج: أي قهرها وأساسها.

336 ل: بسبح؛ ح، ع، أ: نسبح.

الشبهة، أو لضعيف البصيرة مع سيول[337] الشبهة الغزيرة، كما لا يقوم للسيْل أصول الحشيش، أو كما تظلم الشمس أبصار الخفافيش إلى آخره.

و[338]رأيتُ في ذلك التمهيد مَتِين اللفظ والمعنى، رشيق النظم والفحوى[339]، له أسنّة النكات النظرية، ذات الكلوم المؤثرة في شَغاف سويداء الخصوم؛ فترعدهم زاخرين بكسر فقارهم، وتبعدُهم خاسرين بتحقيق دمارهم[340]، ولكن قد استجنّت[341] بسجوف الدقائق، واستكنت [الأجوبة المؤلفة][342] بكهُوف الحقائق فأردتُ أن أكشِف سجوفها، وأرفع كهوفَها، وأذب[343] ما يرد عليها من الأسولة الموجَّهة بمتانة الأجوبة (٤/ب) المولهة[344]، وطال ما كنْتُ[345] في تبديل[346] توعيره[347] بالتوثير[348] ولكن كنْتُ أتوجّس[349] أن يكون ذلك إنباضا من غير توتير[350]، فلما اجرنْثَمَ المختلفون بالتواطؤ في الالتماس، بأن يتخضخض[351] العيون بالانبجاس، قلتُ لذهني ترفّق الآن بالانباس قبل الإبساس، مستعينا بالله الديّان وعليه التُكلان، ثم رواية التمهيد وسائر[352] مصنفات المصنّف وهو الإمام الزاهد المحقق والكامل المدقّق رئيس أهل الفضل والبراعة عمدة أهل السنة والجماعة سيف الدين أبو المعين ميمون بن محمد بن محمد المكحول النسفي رحمه الله بلغتني برواية الإمام [العالم][353] الرباني العامل الصمداني مولانا حافظ الدين محمد بن محمد بن نصر البخاريّ[354] رضي الله عنه وأثابه الجنة قال: أخبرني العلامة العالم

---

337 ل: سنبول.

338 ساقطة من ل.

339 ب: أي معنى

340 ج: هلاكهم.

341 ل: استجبت.

342 ج؛ ساقطة من ب، ع، ح، أ.

343 ل: اذت.

344 ل: الموجهة.

345 أ، ح، ل: وطالما كنت.

346 ج: بغير التوتير.

347 ج: التوعير التقليل.

348 ج: التوثر التكثير.

349 ج: أتوجس في نفسه خيفة أي أضمر التوجس.

350 أ، ع، ح، ل، ب: توثير.

351 ج: الخضخضة تحريك الماء.

352 في أصل الكلمة: ساير.

353 ل.

354 هو أبو الفضل، محمد بن محمد بن نصر، حافظ الدين الكبير البخاري، الفقيه، الحنفي، تفقه على شمس الأئمة محمد بن عبد الستار الكردري، وسمع من أبي الفضل المحبوبي، أخذ عنه علاء الدين البخاري، حسام الدين السغناقي، وأحمد بن أسعد الخريفعني، عبد العزيز بن أحمد البخاري ، محمود بن محمد البخاري، شمس الدين محمود الكلاباذي. ولد سنة ٦١٥هـ وتوفي

أستاذ بني آدم الأستاذ الكبير شمس الدين محمد بن عبد الستَّار بن محمد العمادي الكردري[355] قال: أخبرني شيخ الإسلام صاحب *الهداية* برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل بن الخليل[356] الرشداني المرغيناني[357] قال: أخبرني الشيخ الإمام الزاهد ضياء الدين محمد بن الحسين بن ناصر بن عبد العزيز النوسوخي[358] [رحمه الله][359] قال: أخبرني الشيخ الإمام علاء الدين أبو بكر محمد بن أحمد أبي محمد [بن أحمد][360] السمرقندي[361] قال: أخبرني الشيخ الإمام سيف الحق أبو المعين النسفي وهو المصنف رحمهم الله.

في النصف الثاني من شعبان سنة ٦٩٣هـ. انظر: أبو الحسنات محمد عبد الحي اللكنوي، **الفوائد البهية في تراجم الحنفية** (تصحيح: سيد محمد بدر الدين أبو فراس النعساني)، دار المعرفة، بيروت، لبنان، ص. ١٩٩-٢٠٠؛ محي الدين أبو محمد عبد القادر بن محمد بن مجمد بن نصر الله بن سالم بن أبو الوفاء القرشي الحنفي، **الجواهر المضية في طبقات الحنفية** (تحقيق: عبد الفتاح محمد الحلو)،النشر هجر، ج. ٣، ص. ٣٣٧.

[355] هو الإمام العلامة شمس الأئمة أبو الوحدة محمد بن عبد الستار بن محمد العمادي الكردري البراتقيني، كان أستاذ الأئمة على الإطلاق برع في مذهب وأصوله ، وتفقه بسمرقند على شيخ الإسلام برهان الدين علي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني وسمع منه، وتفقه ببخارى على العلامة بدر الدين عمر بن عبد الكريم الورسكي، وأبي المحاسن حسن بن منصور قاضي خان، وجماعة. ورحلوا إليه إلى بخارى، منهم: ابن أخيه العلامة محمد بن محمود الفقيهي، والشيخ سيف الدين الباخرزي، والعلامة حافظ الدين محمد بن محمد بن نصر البخاري، وظهير الدين محمد بن عمر النوجاباذي، وطائفة، سماهم الفرضي، ثم قال: ولد سنة تسع وخمسين وخمسمائة ، وتوفي ببخارى في محرم سنة ٦٤٢هـ. انظر: صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي، **الوافي بالوفايات** (تحقيق: أحمد الأرناووط وتزكي مصطفى)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، ج. ٣، ص. ٢٠٩.

[356] ل: جليل.

[357] هو برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشداني المرغيناني، العلامة، محقق، صاحب *الهداية* و*كفاية المنتهى*، تفقه على جماعة منهم الإمام نجم الدين أبو حفص عمر بن محمد بن أحمد النسفي، وابنه أبو الليث أحمد النسفي، والصدر الشهيد حسام الدين عمر، والصدر السعيد تاج الدين أحمد، وأبو عمر عثمان البيكندي تلميذ الإمام السرخسي، مات سنة ٥٩٣هـ. انظر: **الجواهر المضية**، ج. ٣ ، ص. ٦٢٧-٦٢٩.

[358] ل: النشوحي؛ هو محمد بن الحسين بن ناصر بن عبد العزيز النوسوخي، لقبه ضياء الدين. وعليه تفقه صاحب *الهداية* برهان الدين علي المرغيناني، قال صاحب *الهداية* أجاز لي جميع مسموعاته مشافهة بمرو. تفقه على الإمام علاء الدين أبي بكر محمد بن أحمد السمرقندي والإمام علاء الدين هذا تفقه على الإمام أبي المعين ميمون المكحول النسفي. انظر: **الجواهر المضية**، ج. ٣، ص. ١٤٦-١٤٧؛ اللكنوي، **الفوائد البهية**، ص. ١٦٦.

[359] ل، ب.

[360] ل، ب.

[361] هو محمَّد بن أحمد السمرقندي، علاء الدِّين، شمس النَّظر، محمَّد بن أحمد بن أبي أحمد السَّمرقندي، يكنى بأبي بكر، وقد يكنى بأبي منصور والغالب الأول، وهو شيخ، كبير، فاضل، جليل القدر، فقيه، أصولي، صاحب "*تحفة الفقهاء*" . تفقّه على أبي المعين، وعلى الصدرين البَزدويين، أبي اليسر، وأبي العسر. وتفقهت عليه ابنته فاطمة زوجة صاحب *البدائع* الَّتي حفظت **تحفته**، وهو أستاذ صاحب "*البدائع*" ، علاء الدِّين، أبي بكر بن مسعود الكَاساني، اختلف في تاريخ وفاته على عدة أقوال، أرجحها أنه توفي سنة ٥٣٩هـ انظر: القرشي، **الجواهر المضيَّة**: ج. ٣، ص. ١٨، ٨٣؛ أبو الفداء زين الدين قاسم ابن قطلوبغا السدوني، **تاج التراجم** (تحقيق: محمد خير رمضان يوسف)، دار القلم، دمشق، ص. ٢٥٢.

قوله[362] رحمه الله: "**الحمد لله الذي لا يحمد على نعمه إلاّ بنعمة منه متجددة ...**" أي لا يمكن لأحد أن يحمد الله تعالى على نعمة واحدة كإبصار العين[363] مثلا، أو بطش اليدين، أو صحّة البدن إلاّ أن يوفّقه[364] الله تعالى لذلك، الحمد الذي حمد الله تعالى على تلك النعمة المعينة. ثم التوفيق أي أثر التوفيق نعمة من الله تعالى في حقّه، فوجب عليه حمد الله تعالى على أثر ذلك التوفيق، ولا يمكن [له][365] أن يحمد الله على أثر ذلك التوفيق الثاني الذي هو نعمة من الله تعالى إلاّ بأثر التوفيق الثالث، وكذا في الرابع، والخامس إلى ما يتناهي. فيعجز العبد (٥/أ) عن أداء حمد نعمة واحدة صدرت من الله تعالى، فكيف [لا يعجز][366] عن [أداء][367] جميع[368] [النعم][369]؟

وإذا عرف العبد عجزه (٥/أ) عن أداء حمد نِعَمِ الله تعالى كما هو حقّه وأقرّ بإحاطة نعم الله تعالى عليه من ظاهره، وباطنه، واشتغل[370] بامتثال أوامره، والانتهاء عن ارتكاب نواهيه متضرعا إلى الله لا معجبا بفعله جعله الله تعالى من الحامدين، الشاكرين. وعن هذا قيل معرفة العبد عجزه عن أداء شكر نعمة الله تعالى عليه شكر منه. وإنما فسّرنا الجمع بالواحدة بقولنا أي لا يمكن لأحد أن يحمد الله تعالى على نعمة واحدة لما أن المراد من الجمع المذكور في الكتاب بقولنا: لا يحمد على نعمه المفرد وذلك لوجوه:

أحدها: أن هذا الذي ذكره من أن نعم الله تعالى لا يمكن أداء شكرها إلاّ بتوفيق منه وهو نعمة جديدة من الله تعالى لا يتوقف على وجود جميع النعم[371] بل النعمة الواحدة أيضا كذلك؛ الثاني: أن الحكم إذا كان مرتباً على الجمع لا يكون مرتباً على ما دونه كما في انعقاد الجمعة؛ والثالث: أن جميع النعم لو كان على حقيقة لا يحتاج إلى مثل هذا التقرير بأنَّه لا يمكن حمده إلاّ بنعمةٍ جديدة وهي التوفيق.

فإن حمد جميع النعم على طريق التعداد لا يمكن لأحد أيضا بدون إدراج التوفيق؛ لأنّ نعم الله تعالى من الظاهرة والباطنة مما لا يُحصى من سعة الهواء وبسطة السماء وامتداد الأرض والبحار وأنواع

---

362 أ: قال.

363 ل، أ، ع، ح، ب: عينين.

364 ل: توقفه.

365 ل، أ، ح؛ ساقط من ب.

366 ب.

367 ب.

368 في أصل الجميع.

369 ب.

370 ل: أقبل.

371 ج، ب: أي عدم إمكان أداء شكر جميع النعم لا يتوقف على وجود جميع النعم.

الأطعمة وتركيب أجزاء الآدميّ من قرنه[372] إلى قدمه جزءا فجزءا على وفق ما يقتضيه مصلحة الآدميّ من ظاهره وباطنه مما لا يُعَدُّ ولا يحصى. فحينئذ[373] لا يحتاج إلى تقييد حمده بالاستثناء بالنعمة المتجددة وهي التوفيق وذلك مما يأباه اللفظ فلا يصح ذلك الوجه، فعُلمَ بهذا أن ما ذكره من صيغة الجمع ليس بمقرٍّ على حقيقته ثم فائدة[374] ذكر الجمع هنا مع ذلك ليفيد أنَّ أفراد جميع نعمه موصوفة بهذا الذي ذكر وهو أن كل فرد من أفراد نعمه لا يُحمد عليها إلاّ بنعمة متجددة من الله تعالى وهي أثر التوفيق.

فإن قيل: يلزم على هذا استثناء النعمة الواحدة من النعمة الواحدة فما وجهه؟

قلتُ: يُدرج فيها الأحوال فيقال لا يُحمد على نعمة واحدة منه في جميع الأحوال إلاّ حالَ (٥/ب) تجدد نعمةٍ أخرى وهي أثر التوفيق كما لو قلت: لا يُرى زيد إلاّ بلباس جديدٍ أي لا يُرى هو في حالٍ من الأحوال إلاّ في حال تلبّسه بلباس جديدٍ، فكذا هنا.

فإن قلتَ: لِمَ لم[375] تجعل تأويل النعمة المتجددة نعمةَ القدرة التي هي مقارنة للفعل فإن الاستطاعة مقارنة للفعل عند أهل السنَّة والجماعَة ولا يتأتى فعل الحمد بدون تلك الاستطاعة أو نعمة اللسان وقوة التكلّم والعقل والحياة[376] لما أن أداء الحمد على نعمةٍ لا يتصوَّر بدون هذه النِعَم كما جعلها تأويل ذلك غيرك؟

قلتُ: لظهور وهْن[377] ذلك عندي بأدلة ظاهرةٍ:

أحدها: أن بيان حكم المجمل إنما يؤخذ[378] من بيان المجمل لا من غيره. فالمصنف رحمه الله أورد ما قلتُه بعينِهِ في *تبصرة الأدلة* في إثبات الرسالة في بيان القول بوجوبها بقوله: "يحققه أنه لا يتمكن من أداء شكر نعمه إلاّ بتوفيقٍ من الله تعالى وتَيسيرٍ منه[379] عليه ذلك، وذلك نعمة جديدة يجب بمقابلتها الشكر، ولا يتوصَّل إلى شكرها إلاّ بأثر توفيقٍ آخر، وهكذا إلى ما لاَ يتناهى"[380]. فإذا على هذه القضيّة

---

372 ب: أي: جانب الرأس.

373 ج، ب: أي فحين لا يمكن لأحدٍ شكر جميع النعم على طريق التعداد لعدم إحصائها لا يحتاج الى تقييد حمده بالاستثناء بالنعمة المتجددة، وذلك مما يأباه اللفظ؛ لأن حكم المستثني يخالف حكم المستثني منه فهناك يكون واحدا.

374 في أصل الكلمة: فايدة.

375 ل، ب: لا.

376 في أصل الكلمة: حيوة.

377 ج: أي ضعف؛ ل: غير.

378 ل: يوجد.

379 ساقط من ل.

380 انظر: أبو المعين النسفي، **تبصرة الأدلة في أصول الدين**، (تحقيق: محمد أنور حامد عيسى)، مكتبة الأزهرية للتراث – الجزيرة للنشر والتوزيع، القاهرة، ٢٠١١، ج. ٢، ص. ٦٧٨.

لا يمكن للعبد الخروج عن شكر نعمةٍ واحدةٍ وإن استغرق جميع عمره بشكرها، فكيف يمكن أداء شكر جميع نعمه إلى آخره. فكان حمل هذا المحتمل على ذلك المفسّر أولى من حمله على غيره؛

والثاني: أن الاستطاعة كما تُشْتَرطُ مقارنتها لفعل الطاعة وكذلك تُشترط مقارنتها لفعل المعصية. فإن كُفر الكافر ومعصية العاصي لا يتحققان بدون الاستطاعة، وتلك الاستطاعة ليست بنعمة بل هي خِذلان محضٌ. فيجب على العبد أن يَتعوَّذَ منها بعِصمَته ولا يتعوَّذ أحد من النعمة بعصمة الله تعالى. وأما التوفيق فلم يُستعمل إلاّ في المعُونة على الطاعة والخير فكانَ هو أحقّ من غيره أن يراد؛

والثالث: أن القاضي الإمام أبا زيد[381] رحمه الله جعل اشتراط الاستطاعة المقارنة من قبيل العدل لا من قبيل الفضل والمعنى يقتضي ذلك؛ لأنّ إيجاب الفعل بدون الاستطاعة تكليف ما ليس في الوسع وقد تبرّأ الله منه بقوله: ﴿لَا يُكَلِّفُ الله نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾[382]. ولفظ النعمة إنما ينصرف إلى أثر الفضلِ (٦/أ) لا إلى أثر العدل في مُتفاهَم الناس؛

والرابع: هو النقل المستفيض من الأساتذة[383] العظام والمشهور بين الأنام. وأما جعل تلك النعمة نعمةَ اللسان والعقل، والحياة[384] فأمره ظاهر الفساد لوجهين: أحدهما: أن الرجل العاقل، إذا قال: ''الحمد لله على جميع نعمائه'' كان قادرا على أداء شكر جميع نعم الله كفاء حقّه من غير تجدد النعمة عليه غير عاجز عنه على قود هذا الكلام. والإجماع منعقد بين المسلمين على أن العبد عاجز عن أداء شكر نعمةٍ واحدة صدرت من الله تعالى كما هو حقّه فكان هذا على خلاف الإجماع فلا يصحّ؛ والثاني أن هذه النعم وهي نعمة اللسان، ونعمة العقل، ونعمة الحياة كانت معطاةً للعبد قبل قوله: الحمد لله، ولم يتجدد هذه النعم عند قوله: الحمد الله، ولم يتزيّد ولفظ الكتاب وهو قوله: ''**الحمد لله الذي لا يُحمد على نعمه إلاّ بنعمة متجددة** ...'' إلى آخره، يقتضي تجدُد النعمة التي يتجدد [و][385] عند قوله: الحمد لله، ولم تكن تلك النعمة قبل قوله: الحمد لله، ولا يصحّ ذلك إلاّ على التفسير الذي قلنا من تجدُد نعمة التوفيق وتزيُّدِها وهذا ظاهر.

---

381 هو عبيد الله بن عمر بن عيسى الدبوسي البخاري، علامة، شيخ الحنفية، معروف بالقاضي أبو زيد، عالم ما وراء النهر، وأول من وضع علم الخلاف وأبرزه. وكان من أذكياء الأمة. وله كتاب *تقويم الأدلة*، وكتاب *الأسرار*، وكتاب *الأمد الأقصى* وأشياء؛ مات ببخارى سنة ٤٣٠هـ. انظر: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، **سير أعلام النبلاء** (تحقيق: بشار عواد معروف)، مؤسسة الرسالة، ج. ٢٧، ص. ٥٢١؛ القرشي، **الجواهر المضية**، ج. ٢، ص. ٤٥٠-٤٩٩.

382 البقرة، الآية: ٢٨٦.

383 ج: جمع أستاذ.

384 في أصل الكلمة: حيوة.

385 ب، ل، ح.

فإن قلتَ: المناسبة تحصل بين ذكر التحميد والتصنيف على الوجه الأول[386] بما ذكره غيرك وهو جعل النعمة المتجددة الاستطاعة المقارِنة للفعل. فإن هذه المسألة[387] من مسائل الكلام على ما يجيء إن شاء الله تعالى، فكان المصنف رحمه الله مراعيا لما قيل: إن ذكر التحميد متضمنا مضمون التأليف من شرط صحة التصنيف، فما وجه المناسبة بينهما على الوجه الذي ذكرته بأن النعمةَ المتجددةَ هي التوفيق من الله تعالى؟

قلتُ: أعظم المناسبات إنما يحصل فيما قلتُ وذلك أن التعرض بالإشارة إلى مسألة الاستطاعة إنما يُحصّل المناسبة بينهما في مسألة فذةٍ فردةٍ لا غير، والتعرُّض بالإشارة إلى ما قلتُ يُحصّل المناسبة بينهما على وجه الشمول على مسائل الكلام كلّها إذ المقصود من علم الكلام والغرض الكلي معرفة العبد الله تعالى بأنه الموصوف بصفات الكمال، ومعرفة نفسه (٦/ب) بالعجز والنقصان والزوال في[388] ذلك إنما يَحصل فيما قلتُ؛ لأنّ العبد لما عرف عجز نفسهِ عن أداء شكر نعم الله تعالى كان عارفا لله تعالى بأنه المنعم بجميع النعمِ من خلق السماوات[389] والأرض مع بسطتهما وسعتهما[390] ووصول منافعهما إلى العبادِ كلّهم. فإن السماءَ سقف مرفوع فوق الناس بلا عمد وفيها الشمس والقمر قد عُلّق بهما من أمور العالم ما عُلّق ففي الشمس انتشار الناس لمعاشهم [و][391] نضج الثمار، وفي القمر لون الثمار والنور في الليل وفي زيادته ونقصانه معرفة آجالهم وأوقاتهم وفيها النجوم التي يهتدى بها في ظلم البراري والبحاري[392] ولذة الثمار، وكذلك في خلق الأرض التي جعلها قرارا لخلقه ومهادا لهم حتى اتخذوا منها الأكنان[393] والبيوت، ووضعَ عليها جبالها مع ما أودعها من أنواع الجواهر والذهب والفضة، وكذلك ما خلق من الهواء بين السماء والأرض فإنه من أجل النعم لما أن النسيم البارد منَ الهواء يصل إلى خياشيمهم. ألا يرى أن من مُنع منه الهواء بالأخذ بفمه وخياشيمه لم يلبث أن يموت على ما ذكره أهل التفسير في قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ...﴾[394].

ثم هو لا يقدر على أداء شكر نعمة واحدة في حقه إلاّ بنعمة أخرى لترادف نعم التوفيق عليه، فكيف عن الجميع؟ ومن كان عاجزا عن تنفيذ قدرتهِ على شيء كان مخلوقا حادثا، ومن كان موصوفا

---

386 ب: أي المصنف وهو التمهيد.

387 في أصل الكلمة: مسئلة.

388 ب: و.

389 في أصل الكلمة: السموات.

390 ل: وسعهما.

391 ل، أ، ع، ح، ب.

392 ل: بحار.

393 ب: الكِنّ بالكسر السترة؛ والجمع أكنان. وقال الله تعالى في سورة النحل: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا﴾ (الآية: ٨١).

394 البقرة، الآية: ١٦٤؛ آل عمران، الآية: ١٩٠.

بصفات الكمال كلّها كان قادرا واحدا قديما حيا عالما سميعا بصيرا رازقا محييا مميتا وغير ذلك من الأوصاف الحميدة لما أن في ضدِّ هذه الأوصافِ العجزَ والنقصان، والله الموفق.

اعلم أن المصنف رحمه الله في خطبة الكتاب جعل الألفاظ المذكورة في السجْعِ الثاني تفسيرا للألفاظ المذكورة في السجع الذي قبله هذا هو الأعمُّ كما في النعم مع المنن، والموبقات مع المهلكات، والأجرام مع الآثام. فعلى هذا ينبغي أن يكون معنى: الحمد والشكر واحدا، فهو كذلك فيما يرجع إلى المقصود إجمالا. إذ هما جميعا موضوعان لإظهار المحبة في حقّ الموصوف بالصفات (٧/أ) الحسنة ولكن يتفاوتان في التفصيل قال في *الكشّاف:* ''الحمد هو الثناء والنداء على الجميل من نعمة أو غيرها تقول: حمدتُ الرجلَ على إنعامه حمدتُه على حسبه وشجاعته''[395] . وأما الشكر فعلى النعمةِ خاصَّة فلذلك قال في *الصحاح:* ''الحمد - أعمّ من الشكر''[396]، ولكن الشكر كما يؤدّي باللسان كذلك يؤدّي بالقلب والجوارح قال الشاعر:

أَفَادَتْكُم النَّعْمَاء مِنِّي ثَلَاثةً * يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرَ المُحَجَّبا.

والحمد باللسان وحدَه قال العبد الضعيف[397] غفر الله له: ''فبهذا يُعلم أن في كلّ منهما عموما وخصوصا فإن في الحمد عموما محلا وخصوصا آلة، وفي الشكر عكسه فإن فيه عموما آلة وخصوصا محلاً''. فالحمد نقيضه الذّمُ والشكر نقيضه الكفران، قال الله تعالى: ﴿وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾[398] فبضدّها يتبيَّن الأشياء. وذكر في *التيسير*:[399] ''وتكلموا في الفرق بين الحمد والشكر، قيل: ''الحمد بالقول، قال الله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ...﴾،[400] والشكر بالعمل، قال الله: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا﴾.''''[401] وذكر أقوالا كثيرة وحاصل ذلك راجع إلى ما قلنا. ثم[402] المنة ها هنا[403] النعمة من مَنَّ عليه مَنّا أي أنعم ومنه المنّان في أسماء الله تعالى ولكن بينهما فرق من حيث العموم والخصوص أيضا؛

---

395 انظر: أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري، **الكشّاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل** (تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض)، مكتبة العبيكان، الرياض، ١٩٩٧، ج. ١، تفسير الآية ١-٢ من سورة الفاتحة، ص. ١١١.

396 انظر: أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري، **الصحاح تاج اللغة والصحاح العربية**، (تحقيق: أحمد عبدالغفور عطار)، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٩٠، ٢، ص. ٤٩٩.

397 في هامش النسخة ع، أ، ل: قال مولانا حسام الدين السغناقي.

398 البقرة، الآية: ١٥٢.

399 ل: التفسير.

400 الإسراء، الآية: ١١١؛ النمل، الآية: ٩٣.

401 السبأ، الآية: ١٣.

402 ل: أما.

403 في أصل الكلمة: ههنا.

فإن النعمة عامة في جميع صور النعم بخلاف المنَّة فإنها خاصّة بنعمةٍ مخصوصةٍ. فقال في *الكشَّاف* في آخر سورة الحجرات: المنَّة النعمةُ التي لا يستثيب مُسْدِيهَا[404] عن من يزلّها[405] إليه واشتقاقها من المنّ الذي هو القطع؛ لأنّه إنما يُسْديهَا إليه ليقطع بها حاجته لا غيرَ من غيرِ أن يعْمد طلب مثوبة.

''... **والصلاة على من خُتم به الرسالة**'' أي خُتم به النبوّةُ وإنزال الكتب من السماء. قرأ عاصم قَوْلَهُ: ﴿وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾[406] بفتح ''التاءِ'' وهو آلة الختم وهو الطابع، وقرأ غيره بكسر ''التاء'' وهو فاعل الختم والطابع أيضا، وتُقويّ كسر ''التاء'' قراءة ابن مسعود رضي الله عنه ولكن نبيّا خَتَم النبيّين. ''**وأوضح به الدلالة** ...'' أي الدلالة على الطريق المستقيم في الشريعة. قال الله تعالى (٧/ب) : ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾[407]. ''**محمد** ...'' عطفُ بيان لمن خُتم به الرسالة، ''... **سيّد البشرِ**'' صفة لمحمّدٍ. وإنما صلح صفة للمعرفة مع أنه إضافةٌ لفظية لاختصاص هذه الصفة به كما يقال عَليّ قاتل عنترة[408] فعل كذا، هكذا كان يقرّر شيخي رحمه الله فيما إذا وقعت الإضافة اللفظية صفةً للمعرفة. ثم معنى تخصيص سيادته بالبشر مع أنه عليه السلام أفضل جميع المخلوقات وأكرمها؛ لأنّ البشر هُم المقصودون بتخليق العالم على ما ذكر المصنف رحمه الله هكذا في إثبات الرسالة من هذا الكتاب بقوله: ''**وهم المقصودون بتخليق العالم**''. ثم هو صلى الله عليه وسلم لما كان أفضل المقصودين بتخليق العالم كان أفضل جميع المخلوقات إذ الأفضل على المتبوع كان أفضل على الأتباع كلّها.

وقوله: **''... وقائد الخير''** أي المختارين بكسر ''الخاء'' وفتح ''الياء'' ليوازنَ البشر جمع الخِيَرةِ على وزنِ الغِيَبة؛ أي المختار، قال في *المغرب*: في قوله ''محمدٌ خِيرةُ الله'' بمعنى المختار. وإنما قال: وقائد الخِير؛ لأنّ أمته خير الأمَم. قال الله تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ ...﴾[409]، فلمّا كان هو عليه السلام نبيَّ مثل هذه الأمّة كان قائد الخيَرِ لا محالةَ. والكلام في ''**قائد الخير**'' مثل الكلام في سيّدِ البشر في وقوع المضاف إضافةً لفظيةً صفةَ المعرفة. وقوله: ''... **صلاةً**' هي منصوبةٌ نصب المفعول به من قوله: ''...

---

[404] انظر: الزمخشري، **الكشَّاف**، ج. ٥، تفسير الآية ١٧ من سورة الحجرات، ص. ٥٨٩.

[405] ل: يصلها.

[406] الأحزاب، الآية: ٤٠.

[407] الشورى، الآية: ٥٢.

[408] هو عنترة بن عمرو بن شداد بن معاوية بن قراد العبسي هو أحد أشهر شعراء العرب في فترة ما قبل الإسلام ، اشتهر بشعر الفروسية، وله معلقة مشهورة، وهو أشهر فرسان العرب وأشعرهم وشاعر المعلقات والمعروف بشعره الجميل وغزله العفيف بعبلة، وذكر في نهاية عنترة روايات عدة، على أن الرواية المتداولة والمرجّحة هي رواية صاحب *الأغاني* بقوله: إن عنترة أغار على بني نبهان من طيء فطرد لهم طريدة وهو شيخ كبير، فجعل يرتجز وهو يطردها ويقول: آثار ظُلمان بقاعٍ محربِ. قال ابن الكلبي: وكان الذي قتله يلقّب بالأسد الرهيص الطائي. عنترة مات في سنة ٦٠٨م. انظر: أبو الفرج الأصفهاني, أبو الفرج ، كتاب الأغاني، (تحقيق: إحسان عباس، إبراهيم السعافين وبكر عباس) دار صادر، لبنان، بيروت، ٢٠٠٨ م، ج. ٨، ص. ١٦٨.

[409] آل عمران، الآية: ١١٠.