

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نهاية الحكمة

للحكيم الإلهي و المفسر الكبير العلامة

السيد محمد حسين الطباطبائي رحمته الله

المجلد الأول

صَدَحَهَا و عَاقَ عَلَيْهَا

غلامرضا الفياضي

فهرست المطالب

كلام بمنزلة المدخل لهذه الصناعة ١٣

المرحلة الأولى في أحكام الوجود الكليّة و فيها خمسة فصول

- الفصل الأوّل: [في أنّ مفهوم الوجود مشترك معنويّ] ٣٥
الفصل الثاني: [في أصالة الوجود واعتباريّة الماهيّة] ٤١
الفصل الثالث: [في أنّ الوجود حقيقة مشكّكة] ٨٥
الفصل الرابع: في شطر من أحكام العدم ٩٩
الفصل الخامس: في أنّه لا تكثر في الوجود ١٠٩

المرحلة الثانية في الوجود المستقلّ والرابط و فيها ثلاثة فصول

- الفصل الأوّل: [في انقسام الوجود إلى المستقلّ والرابط] ١٢١
الفصل الثاني: [في كفيّة اختلاف الوجود الرابط والمستقلّ] ١٣٠
الفصل الثالث: [في انقسام الوجود في نفسه إلى ما لنفسه وما لغيره] ١٣٥

المرحلة الثالثة في انقسام الوجود إلى ذهنيّ وخارجيّ و فيها فصل واحد

- فصل الأوّل: [في انقسام الوجود إلى ذهنيّ وخارجيّ] ١٤٣

المرحلة الرابعة

في موادّ القضايا

و فيها ثمانية فصول

١٦٧	الفصل الأوّل: [في أنّ كلّ مفهوم إما واجب وإما ممكن وإما ممتنع].
١٩٣	الفصل الثاني: [في انقسام كلّ من المواد الثلاث إلى ما بالذات، وما بالغير، وما بالقياس إلى الغير، إلا الإمكان].
٢٠٣	الفصل الثالث: [في أنّ واجب الوجود بالذات ماهيته إنتته].
٢١٦	الفصل الرابع: [في أنّ واجب الوجود بالذات واجب الوجود من جميع الجهات].
٢٢٨	الفصل الخامس: الشيء ما لم يجب لم يوجد، وفيه بطلان القول بالأولوية.
٢٣٧	الفصل السادس: في حاجة الممكن إلى العلة، وأنّ علة حاجته إلى العلة هو الإمكان، دون الحدوث.
٢٤٥	الفصل السابع: الممكن محتاج إلى العلة بقاء كما أنّه محتاج إليها حدوثاً.
٢٤٨	الفصل الثامن: في بعض أحكام الممتنع بالذات.
٢٤٣	خاتمة

المرحلة الخامسة

في الماهية وأحكامها

و فيها سبعة فصول

٢٤٩	الفصل الأوّل: [ليست الماهية من حيث هي إلا هي].
٢٧٣	الفصل الثاني: في اعتبارات الماهية.
٢٧٨	الفصل الثالث: في الكلّي والجزئي.
٢٨٥	الفصل الرابع: في الذاتيّ والعرضيّ.
٢٩٠	الفصل الخامس: في الجنس والفصل والنوع، وبعض ما يلحق بذلك.
٣٠٢	الفصل السادس: في بعض ما يرجع إلى الفصل.
٣١٣	الفصل السابع: في بعض أحكام النوع.

پیشگفتار

خدای را سپاس که هدایتش راه سعادت را به انسانها نمود و رحمتش درهای رستگاری را به روی مستعدان گشود و شبستان جان آدمی را به چلچراغ اندیشه بر افروخت و درود بی حدّ و ثنای بیکران و صلوات فراوان بر جمیع رسولان بویژه بر خاتم انبیاء حضرت محمد مصطفی ﷺ که چراغ افروز معرفت، و معلّم اخلاق و فضیلت و سالار کاروان انسانیت است.

و همچنین تحیّت بی کرانه و درود عاشقانه بر خاندان پاک او باد که گنجینه اسرار حقّ و قرین قرآند و سلام بی پایان بر صاحبان مهدی موعود که خاتم اولیاء و اوصیاء، و بقیة الله و تتمّة النبوة است.

تاریخ، بزرگان بسیاری که دز هر یک از شاخه‌های درخت تناور معارف اسلامی به عظمت و شکوه رسیده‌اند به یاد دارد که در آن میان چهره مفسّر بزرگ و فیلسوف عارف و فقیه متألّه علامه طباطبایی درخشش خاصی دارد.

در بین آثار متعدّد علامه طباطبائی رحمته الله علیه به حقّ می‌توان دو کتاب نفیس و قیمّ بدایة الحکمة و نهایة الحکمة را بسان دو گوهر درخشان و پر تلالؤ بر حلقه حکمت صدرایی دانست. به راستی این دو کتاب توانستند زلال حکمت متعالیه را در ساغر پیراسته خود بریزند و از خس و خاشاک اوهام پاک و منزّه بدارند تا به کام تشنه کامان رسانیده، صفحه زرّین حقیقت را در جان آنان ورق بزنند.

بدایه و نه‌ایه با ارائه مسیری مستقیم و هموار نمودن پستی‌ها و بلندی‌ها طریق بدیع و راهی رفتنی در برابر پویندگان حکمت و فلسفه اسلامی گشوده است. راهی که با بهره‌گیری از نور برهان، مصباح ذخایر فراوان عقلی و مشکوة میراث علمی گذشتگان، افق درخشان حکمت نظری را نمایانده تا ابواب حقیقت را با مفتاح عقل بگشاید.

اکنون بشارت باد به آنان که به ساحل معارف اسلامی نشستند که تعلیقات نه‌ایة الحکمه با ژرف‌نگریهای خاص خود به خیل عظیم تألیفات فلسفی پیوست.

کتال حاضر اثر نفیس استاد فیلسوف و فرزانه حضرت حجة الاسلام و المسلمین غلامرضا فیاضی (دام ظلّه العالی) می‌باشد. این کتاب ارزشمند دارای شاخصهای درخشانی است که به برخی از آنها به همراه دیگر نکات ضروری اشاره می‌کنیم.

۱- از جمله امتیازات این کتاب آن است که گرچه این تعلیقات محصول تراوشهای اندیشه بلند و افکار ناب مؤلف فرزانه آن است و در طی سالها تدریس کتب مختلف فلسفی به خصوص کتاب شریف نه‌ایة الحکمه به خامه توانای ایشان مرقوم شده است، لیکن از این جهت که دست نویسه‌های استاد بارها مورد مذاقه برخی فضلاء قرار گرفته از نظر محتوا درخور توجه شایان است، لذا ضروری است خوانندگان گرانقدر با نگرش عمیق به آن نگریسته تا معارف و مفاهیم آن را به نحو مطلوبی فرا بگیرند.

۲- نسخه‌های موجود از کتاب نه‌ایة الحکمه حتی برخی از آنها که با بازنگری و تصحیح مجدد اخیراً به طبع رسیده است خالی از اغلاط نیست، ولی متنی که اکنون به همراه تعلیقات استاد منتشر شده است بارها مورد مذاقه و تصحیح استاد قرار گرفته است و از نظر صحّت و ویرایش متن در نوع خود کم‌نظیر می‌باشد. امید است که در آینده بتوانیم این متن بسیار نفیس را بطور جداگانه به طبع رساننده و در اختیار دوستداران حکمت و فلسفه قرار دهیم.

۳- هدف اصلی از ارائه این تعلیقات تبیین و توضیح اسرار و رموز عبارات و مفاهیم کتاب نه‌ایة الحکمه و رفع برخی از اشکالات طرح شده در مورد مطالب آن می‌باشد و از

این جهت برای عموم محصلین علوم عقلی و به خصوص برای مدرّسین این کتاب شریف بسیار سودمند خواهد بود. ولی در مواردی که استاد تشخیص داده‌اند هر چند به اشاره و ایجاز به پای نقد و تحلیل آراء علامه از یک طرف و نظرات فلاسفه از طرف دیگر نشست‌اند و در مواضع مختلفی به این اندازه نیز اکتفاء نکرده و به ارائه نظرات محققانه خود پرداخته‌اند.

۴- برخی از نکات مهم که در تنظیم و صفحه‌بندی مطالب مورد نظر قرار گرفته از قرار

زیر است:

الف - شماره تعلیقات هر فصل از عدد ۱ شروع می‌شود و سلسله واز تا آخر فصل ادامه دارد. در تمامی فصلها به این شیوه عمل شده است. علت این امر آن است که بعدها به هر علتی در صفحات کتاب تغییر داده شود با ذکر شماره تعلیقه هر فصل به راحتی می‌توان به مطلب مورد نظر دست یافت.

ب - لفظ یا جمله مورد نظر در هر تعلیقه‌ای عیناً در ابتدای هر تعلیقه ذکر شده است و تعلیقه مربوط به هر شماره‌ای که در متن آمده در همان صفحه قابل رؤیت است. اصرار بر این نکته سبب شد که در پاره‌ای از موارد به علت طولانی بودن تعلیقه و ادامه آن تا صفحات بعد، متن کتاب نیز قطع شده و ادامه آن بعد از نقطه چین به صفحات بعد منتقل شود.

ج - گاهی برای یک لفظ یا جمله یا مطلب موجود در متن دو تعلیقه یا بیشتر وجود دارد که هر کدام از آنها از زاویه‌ای به آن لفظ یا جمله یا مطلب نگریسته است ولی چون تمامی آن تعلیقات مربوط به یک لفظ یا جمله یا مطلب است فقط یک شماره برای آن در نظر گرفته شده است هر چند برای تمایز بین تعلیقات مختلف عبارت متن بدون شماره تکرار شده است.

خداوندا این گنجینه را مایه زیور و زینت دل و جان و مشعل رهروان و رهگشای پویندگان عالم حکمت و فلسفه قرار ده تا در نتیجه مطالعه آن جانها به سوی بلندای

آسمان معارف عقلی بال گشایند و به معراج تعقل پرواز نمایند و نویسند و خواننده و نشر دهنده و هر کس که در این راه رنجی بر خود نهاده است همگی را به فیض و ثواب و رضای خود نائل کن.

بِنِّكَ وَ كَرَمِكَ وَ رَحْمَتِكَ وَ بِمُحَمَّدٍ وَ آلِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مَعَادِنَ حِكْمَتِكَ اِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على عبده ورسوله، خاتم
النبیین، محمد وآله الطاهرين، سيما بقيّة الله في الأرضين، الحجّة الحسن
المهدي روي لتراب مقدمه الفداء.

وبعد، فهذه تعاليق على كتاب نهاية الحكمة للحكيم الإلهي والمفسّر
الكبير، العلامة السيّد محمد حسين الطباطبائي رضوان الله تعالى عليه.
أرجو أن يجعلها خالصة لوجهه الكريم وينفعني بها وإخواننا المؤمنين.

غلامرضا الفياضی

۱۳۷۸/۸/۳

۱۵ شعبان / ۱۴۲۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين.

كلام بمنزلة المدخل لهذه الصناعة^١
إنّا، معاشر الناس، أشياء موجودة جدّاً، ومعنا أشياء أُخر موجودة ربما فعلت فينا أو انفعلت

١- قوله ﷺ: «كلام بمنزلة المدخل لهذه الصناعة»

يتكلّم فيه عن:

١ - وجه الحاجة إلى الفلسفة.

٢ - طريقة البحث فيها.

٣ - ماهو موضوعها.

٤ - نسبة المحمولات فيها إلى موضوعها.

٥ - تعريفها.

ويستنتج من ذلك أنّ الفلسفة:

أ- أعمّ العلوم ويتوقّف عليها العلوم في التصديق بثبوت موضوعاتها ولا تتوقّف هي على شيء من العلوم.

ب - المحمولات فيها ليست خارجة عن الوجود، بل ترجع إليه. وهي إمّا مساوية للوجود، وإمّا أخصّ يكون له مقابل هو ومقابلته معاً يساويان الوجود. ويكون أكثر المسائل فيها جارية على التقسيم.

ج - قد تكون المسائل فيها مسوقة على طريق عكس الحمل.

د - ليست علماً ألياً.

هـ - لا مجرى لبرهان اللّم فيها، وأنّ المعتمد عليه فيها هو البرهان الإتيّ الذي يسلك فيه من أحد المتلازمين العاتمين إلى الآخر.

متاً^٢، كما أتأ فعل فيها أو نفعل منها^٣ هناك هواء نستشقه^٤، وغذاء نتغذى به، ومساكن نسكنها، وأرض نتقلب عليها^٥، وشمس نستضيء بضياؤها، وكواكب نهتدي بها، وحيوان،

٢- قوله ﷺ: «ربما فعلت فينا أو انفعلت متاً»

لعلّه تلويح إلى وجه علمتا بوجود ما وراءنا. وخصاله: أننا نجد فعلنا أو انفعالنا عمّا وراءنا، ويستحيل الفعل أو الانفعال عمّا ليس بموجود، فهناك أشياء موجودة غيرنا. ثم لا يخفى عليك: أنه لا يضرّ ذلك كون علمنا بوجود العالم الخارجي بديهياً، لأنه وإن كان علماً حاصلًا بوسط، إلا أنه من قبيل الفطريات التي لاتغيب قياساتها عن الذهن حتى تكون محتاجة إلى كسب ونظر.

ولا يضرّه أيضاً ما لعلماء الطبيعة اليوم من التشكيك في كون الكيفيات المحسوسة موجودة في الخارج على ما هي عليه في الحس، وذلك لأن علمنا بوجود العالم الخارجي ليس من المحسوسات، بل مستفاد من علمنا الحضورى بانفعالنا عن ما وراءنا. فسواء كان إدراكنا الحسيّ خطأ أم لا، فنفس الإدراك وهو انفعالنا أمر وجدانيّ لاجمال لإتكاره أو الشكّ فيه. ولما كان الانفعال عن العدم مستحيلاً فنحن نتيقن بوجود ما وراءنا. فهو نظير ما إذا سمعت خيراً من مخبر، حيث تتيقن بوجود المخبر وإن كان خبره مشكوكاً فيه بل مقطوع الكذب.

٣- قوله ﷺ: «كما أتأ نفعل فيها أو نفعل منها»

قال شيخنا المحقق في التعليقة: «مستدرک».

ووجهه: أن الفعل والانفعال حقيقتهما واحدة، وإنما يختلفان باعتبار النسبة إلى الفاعل أو القابل، فقوله: «ربما فعلت فينا أو انفعلت متاً» يدلّ على انفعالنا منها وفعلنا فيها.

٤- قوله ﷺ: «هواء نستشقه»

استنشق الماء وغيره: جذب منه بالنفس في أنفه. كذا في المعجم الوسيط.

٥- قوله ﷺ: «وأرض نتقلب عليها»

قال الراغب في المفردات: «التقلب: التصرف». قال تعالى: «وتقلب في الساجدين». وقال: «أو يأخذهم في تقلبهم فما هم بمعجزين».

وفي المعجم الوسيط: «تقلب في الامور: تصرف فيها كيف شاء. و- في البلاد: تنقل».

وزاد في أقرب الموارد: «تقلب على فراشه: تحوّل من جانب إلى جانب، وهذا المعنى الأخير هو المراد ها هنا، وذلك لأنه تعدّى بعلی».

ونبات، وغيرها^٦.

وهناك أمور تُبصرها، وأخرى نسمعها، وأخرى نشمّها، وأخرى نذوقها، وأخرى، وأخرى.

وهناك أمور نقصدها أو نهرب منها، وأشياء نُحِبُّها أو نُبغضها، وأشياء نرجوها أو نخافها، وأشياء تشتهيها طباعنا^٧ أو تتنقّر منها، وأشياء نريدها لغرض الاستقرار في مكان^٨، أو الانتقال من مكان، أو إلى مكان^٩، أو الحصول على لذة، أو الالتقاء من ألم، أو التخلص من مكروه، أو لمآرب أخرى.

وجميع هذه الأمور التي نشعر بها - ولعلّ معها ما لانشعر بها - ليست بسُدّي^{١٠}، لما أنّها موجودة جدّاً وثابتة واقعاً^{١١}. فلا يقصد شيء شيئاً إلاّ لأنّه عين خارجيّة وموجود واقعيّ،

٦- قوله ﷺ: «وحيوان ونبات وغيرها»

يبدو أنّ الصحيح: وغيرها، وإن أصرّ بعض مشايخنا - دام ظلّه - على صحّة ما في النسخ من

قوله: «وغيرهما» مستمسكاً بأنّ الحيوان والنبات منفصلان عن ما قبلهما

٧- قوله ﷺ: «طباعنا»

الطباع، هنا جمع الطبع، كما ورد في أقرب الموارد والمنجد والمعجم الوسيط وكنز اللغة

وغياث اللغات؛ وإن كان يستعمل مفرداً بمعنى «الطبع» أيضاً، كما صرح به في القاموس ومنتهى

الارب وغياث اللغات والمنجد وصحاح اللغة ونهاية ابن الاثير.

٨- قوله ﷺ: «وأشياء نريدها لغرض الاستقرار في مكان»

كالدار وما يتعلّق بها.

٩- قوله ﷺ: «أو الانتقال من مكان، أو إلى مكان»

كالمراكب، من السّيارات والسفن والطائرات.

١٠- قوله ﷺ: «ليست بسُدّي»

السُدّي: المهمل، وفي الكتاب العزيز: «أيحسب الإنسان أن يترك سُدّي»، أي مهملاً لا يكفّف

ولا يجازى. و - الباطل، يقال: ذهب كلامه سُدّي. كذا في أقرب الموارد ولاروس والمعجم

الوسيط. والمراد هنا المعنى الثاني.

١١- قوله ﷺ: «لما أنّها موجودة جدّاً و ثابتة واقعاً»

تأكيد على بدها وجودها - كما يدلّ على ذلك قوله: «جدّاً» وقوله: «واقعاً» - وليس بدليل،

أو منته إليه، ليس وهماً سرايياً^{١٢}. فلا يسعنا أن نرتاب في أن هناك وجوداً، ولا أن ننكر الواقعية مطلقاً؛ إلا أن نكابِر الحق^{١٣}، فننكره، أو نُبدِي الشك فيه^{١٤}؛ وإن يكن شيء من ذلك فإنما هو في اللفظ فحسب.

فلا يزال الواحد منّا، وكذلك كلّ موجود يعيش بالعلم والشعور، يرى نفسه موجوداً واقعياً ذا آثار واقعية، ولا يمَسّ شيئاً آخر غيره إلا بما أن له نصيباً من الواقعية. غير أننا كما لانشكّ في ذلك لانرتاب أيضاً في أننا ربما نخطئ، فنحسب ما ليس بموجود موجوداً، أو بالعكس؛ كما أن الإنسان الأوّل كان يثبت أشياء ويرى آراء ننكرها نحن اليوم ونرى ما يناقضها، وأحد النظرين خطأ لا محالة؛ وهناك أغلاط نبتلّي بها كلّ يوم، فنثبت الوجود لما ليس بموجود، وننفيه عما هو موجود حقاً، ثمّ ينكشف لنا أننا أخطأنا في ما قضينا به.

فست الحاجة إلى البحث عن الأشياء الموجودة^{١٥}، وتمييزها بخواصّ الموجودية المحصّلة

والاكانت مصادرة. ٥

١٢- قوله ﷺ: «إلا لآته عين خارجية وموجود واقعي أو منته إليه ليس وهماً سرايياً»

يشير بذلك إلى أن ما يعدّ موجوداً على ثلاثة أقسام:

الأول: الحقائق والواقعات، وهي الوجودات العينية الخارجيّة.

الثاني: الاعتباريات، وهي ما ليس لها وجود عيني، ولكن اعتبرها العقل أو العقلاء لترتيب

آثار واقعية، كالملكية والزوجيّة الاعتباريتين.

الثالث: الوهميات، وهي ما ليس لها وجود عيني ولم يعتبرها العقل أو العقلاء حتى يترتب

عليها آثار واقعية، كالاتّفاق والبخت وغيرهما.

فالإنسان إنّما يطلب الخارجيات لكونها ذوات آثار بأنفسها والاعتباريات لانتهائها إلى آثار

خارجية، دون الوهميات.

١٣- قوله ﷺ: «نكابِر الحق»

أي: نعانده، كما في أقرب الموارد.

١٤- قوله ﷺ: «نبدِي الشكّ فيه»

قال في المعجم الوسيط: «أبدى الشيء وبه: أظهره».

١٥- قوله ﷺ: «فست الحاجة إلى البحث عن الأشياء الموجودة»

أي: ألجأت الحاجة إلى ... كما في أقرب الموارد، والمعجم الوسيط، ولاروس.
قوله ﷺ: «فمستت الحاجة إلى ...»

وزاد شيخنا المحقق - دام ظلّه - في التعليقة غايتين أخريين، هما:

- ١- حلّ مسائل لا يتكفل لحلّها غير علم ما بعد الطبيعة.
 - ٢- معرفة مسائل هي مبادئ تصديقيّة لعلوم أخرى، كبطلان الدور والتسلسل. هذا.
- ويبدو أنّ الأولى أن يقال في وجه الحاجة إلى الفلسفة:

إنّ الأسئلة المطروحة حول الكون والوجود بوجه مطلق - هذه الأسئلة التي يتبلور في الإجابة عنها مفهومنا العامّ عن العالم ووجهة نظرنا في الكون، مثل أنّه هل هناك شيء؟ وإذا كان، فهل هو واحد، أو كثير؟ وإذا كان كثيراً فهل هذه الكثرات مرتبطة بعضها ببعض ارتباط التعلّق والعلّيّة، أم لا؟ وعلى تقدير ارتباطها كذلك، فهل تنتهي سلسلة العلل والمعالييل إلى مبدء لا يكون متعلّق الوجود بغيره؟ وهل الإنسان يفنى بالموت، أو أنّ الموت انتقال من دار إلى دار آخر أوسع؟ - أهمّ الأسئلة التي يواجهها كلّ متفكّر متفحص وتبعثه فطرته الباحثة إلى حلّها، والجواب عنها. والتفكّر حول هذه الأسئلة وأجوبتها - تلك الأجوبة التي لا يمكن العثور عليها إلّا بالعقل، إذ لاجال للحس والتجربة فيها - هو الذي يجعل حياة الإنسان حياة طيبة إنسانيّة ويميّزها عن الحياة الحيوانيّة، وأيضاً، هو الذي يشكل الحجر الأساس لمنهج طيلة حياته، فإنّ المفهوم العامّ عن العالم ووجهة النظر إلى الكون أساس ضروريّ لكلّ إيدنولوجي متين.

والحاصل: أنّ مفهومنا العامّ عن العالم ووجهة نظرنا في الكون، هي القاعدة الأوّليّة لارتقاء حياتنا إلى حياة إنسانيّة. وسعادتنا مرتبطة إلى حدّ كبير بهذا المفهوم. والخطأ في فهمه قد يؤدّي بنا إلى الشقاء الأبديّ.

وقد روى الصدوق ﷺ في الباب الخامس والسّتين من كتاب التوحيد ص ٤٢٨ وفي الباب الثاني عشر من كتاب عيون أخبار الرضا صلوات الله وسلامه عليه «أنّه عليه السلام قال في تفسير قوله تعالى: ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضلّ سبيلاً؛ يعني أعمى عن الحقائق الموجودة». انتهى.

إذا عرفت هذا فنقول: إنّ العلم المتكفل للإجابة على الأسئلة المذكورة إجابة يقينيّة هي الفلسفة الأولى؛ فإنّها العلم الباحث عن الوجود بقول مطلق.

مما ليس بوجود^{١٦}، بحثاً نافياً للشك، منتجاً لليقين - فإن هذا النوع من البحث هو الذي يهدينا إلى نفس الأشياء الواقعية بما هي واقعية - وبتعبير آخر: بحثاً تقتصر فيه على استعمال البرهان؛ فإن القياس البرهاني هو المنتج للنتيجة اليقينية من بين الأقيسة، كما أن اليقين هو الاعتقاد الكاشف عن وجه الواقع من بين الاعتقادات^{١٧}. فإذا بحثنا هذا النوع من البحث

١٦- قوله ﷺ: «وتميزها بخواص الموجودية المحصلة مما ليس بوجود»

أي: تمييز الموجودات الحقيقية مما ليس بوجود حقيقي، من الاعتباريات والوهميات. فالإنسان وإن كان طالباً للحقائق والاعتباريات، ولكن شأن الفلسفة الأولى تمييز الحقائق عن غيرها من الاعتباريات والوهميات.

قوله ﷺ: «المحصلة» صفة للخواص، أي الخواص التي حصلناها للموجودية وعلمنا بها.

١٧- قوله ﷺ: «من بين الاعتقادات»

المراد بالاعتقاد هنا هو التصديق، أعم من أن يكون جازماً أم لا، مطابقاً للواقع أم لا، ثابتاً أم لا. هكذا في كشف المراد ص ١٢٨. فهو على أقسام:

الأول: اليقين بالمعنى الأخص، وهو الاعتقاد الجازم المطابق للواقع لاعتقاد تقليدي.

الثاني: التقليد، وهو الاعتقاد الجازم المطابق للواقع لاعتقاد دليل.

الثالث: الجهل المركب، وهو الاعتقاد الجازم غير المطابق للواقع.

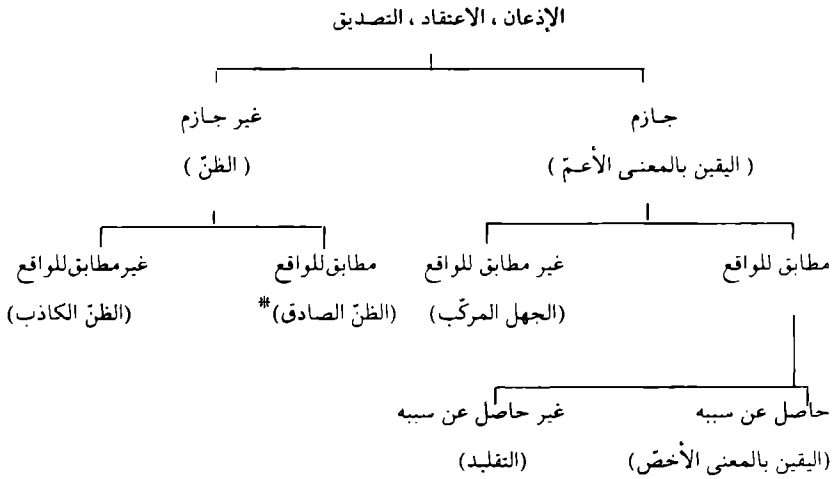
الرابع: الظن الصادق، وهو الاعتقاد غير الجازم المطابق للواقع.

الخامس: الظن الكاذب، وهو الاعتقاد غير الجازم غير المطابق للواقع.

* وقد قسم الشيخ في برهان الشفاء (ص ٢٥٧) الظن الصادق على قسمين لأن احتمال الخلاف

قد يكون مع إمكان الخلاف، وقد يكون مع عدم إمكانه فنصير الأقسام ستة.

أمكنا أن نستنتج به أن كذا موجود، وكذا ليس موجود.
ولكنّ البحث عن الجزئيات خارج من وسعنا، على أن البرهان لايجري في الجزئيّ بما هو متغيّر زائل.^{١٨}



١٨- قوله ﷺ: «أنّ البرهان لايجري في الجزئيّ بما هو متغيّر زائل»

وجهه - كما يظهر من رسالته ﷺ في البرهان ص ٣٤ وكذا من اللغات المشرقيّة ص ٣٥ والنجاة ص ١٤٣ والبصائر النصيريّة ص ١٦٧ والجواهر النضيد ص ٢٣١ وأساس الاقتباس ص ٤٤٢ - : أنّ البرهان هو القياس الذي يتألف من اليقينيات وينتج نتيجة يقينيّة؛ واليقين هو العلم بأنّ كذا كذا وأنه لايمكن أن لا يكون كذا (رسالته في البرهان ص ٤). والجزئيّ المتغيّر وإن حصل العلم بأنه كذا إلا أنه لتغيّره يمكنه أن لا يكون كذا؛ فلا مجال في حقّه للعلم بأنه لا يمكن أن لا يكون كذا، فلا يمكن اليقين بوجود محمول له. فليس هناك حكم يقينيّ على جزئيّ. هذا.

وفيه: أنّ اليقين بالمعنى المذكور كما يتعلّق بالكليّات يتعلّق أيضاً بالجزئيات، فيمكن أن أتيقن بوجود انبساطي الآن، وبأنّه ممكن؛ وهذا اعتقاد لايزول وإن زال الانبساط؛ فإنّ هذا الاعتقاد يحكي دائماً وجود الانبساط في زمان خاص، لاوجوده في جميع الأزمنة. وبعبارة أخرى: اعتقادي بأنّ الانبساط موجود في الساعة السابعة والنصف مساءً من صفر الخير سنة ١٤٠٨، علم بأنّ كذا كذا وأنه لايمكن أن لا يكون كذا، وأما غيرها من الساعات فلا تكون مشمولة لعلمي هذا، حتّى يكون احتمال زوال الانبساط فيها منافياً ليقيني هذا.

ولذلك بعينه ننعطف^{١٩} في هذا النوع من البحث إلى البحث عن حال الموجود على وجه كليّ، فنستعلم به أحوال الموجود المطلق بما أنّه كليّ^{٢٠}.
ولمّا كان من المستحيل أن يتّصف الموجود بأحوال غير موجودة^{٢١}، انحصرت الأحوال

هذا مضافاً إلى أنّ من الجزئيات ما ليس بمنفتر، كالمجردات. فالدليل أخص من المتعنى. ولعلّ كلام شيخنا المحقّق - دام ظلّه - في تعليقه على الكتاب حيث قال: «وعدم شمول البرهان للجزئيات - على ما فيه من الكلام - ناظر إلى ما ذكرناه.
١٩- قوله ﷺ: «ولذلك بعينه ننعطف»

أي: لمّا كان البحث في هذا الفنّ عن الأشياء الموجودة - الموجود - وكان طريق البحث هو البرهان، والبرهان لا يجري في الجزئيّ، مضافاً إلى أنّ البحث عن الجزئيات خارج عن وسعنا، تعيّن البحث في أن يكون بحثاً عن حال الموجود على وجه كليّ، لبحثاً عن الموجودات الجزئية.

قوله ﷺ: «ننعطف» أي نميل. هكذا في أقرب الموارد، والمعجم الوسيط، و لاروس.

٢٠- قوله ﷺ: «فنستعلم به أحوال الموجود المطلق بما أنّه كليّ»

عده الموجود المطلق، موضوعاً للفلسفة، لا ينافي ما صرّح به غيره من أنّ موضوع الفلسفة هو مطلق الموجود لا الموجود المطلق، وذلك لأنّ الموجود المطلق:

أ - قد يراد به الموجود بشرط الإطلاق أعني الموجود العينيّ الذي لا يحده حدّ ولا يقيده قيد، فلا يتركّب من وجود وعدم - على ما سيأتي بيانه في الفصل الثالث من المرحلة الأولى - فهو صرف الوجود. وهو الواجب سبحانه وتعالى.

ب - وقد يراد به الموجود لا بشرط وهي طبيعة الموجود المأخوذة على وجه كليّ من غير أن يقيّد بقيد. فيعمّ الموجود المطلق بالمعنى الأوّل وما يقابله من الوجودات المحدودة المقيدة. ومراده ﷺ من الموجود المطلق هو المعنى الثاني. بينما أنّ ما أنكره غيره ونفى كونه موضوعاً للفلسفة، هو الموجود المطلق بالمعنى الأوّل.

قوله ﷺ: «فنستعلم به أحوال الموجود المطلق بما أنّه كليّ»

عبارته ﷺ صريحة في أنّه أراد إطلاق الموجود - موضوع الفلسفة - وكليّته. وليس مراده ﷺ إطلاق الأحوال التي هي محمولات الوجود وكليّتها. وذلك لأنّ الضمير في قوله ﷺ: «بما أنّه كليّ»، مذكّر، فيمتنع رجوعه إلى الأحوال.

٢١- قوله ﷺ: «من المستحيل أن يتّصف الموجود بأحوال غير موجودة»