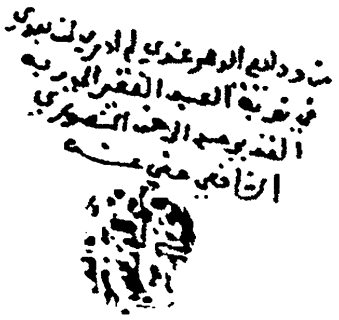
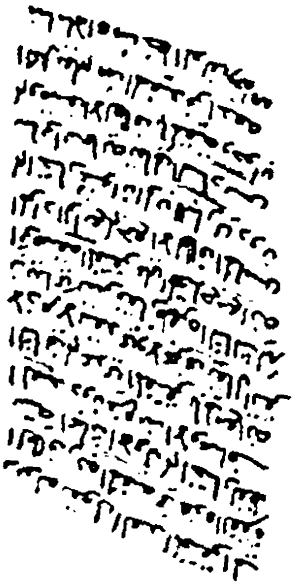
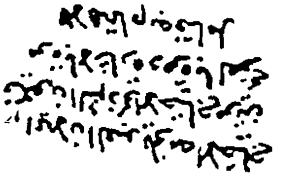


حاشية شيخنا وعمدتنا واستاذنا وقدوتنا
العالم العلامه الحبر البحر الفهامة الفريد
الاوحد والمحقق الامجد الشيخ حسن
المدابغي المصري الشافعي على شرح
المولى عصام الدين نفعنا
الله تعالى بهما امين
وصلى الله على
سيدنا محمد
وعلى اله
وصحبه
وسلم
امين



بسم الله الرحمن الرحيم وبه ثقتي

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على وسلم على سيدنا محمد وعلى اله
وصحبه اجمعين اما بعد فهذه حواشي مفيده وتقارير عايده
على شرح رسالة السمرقندي في الاستعاره للمحقق عصام
الدين وحاشية حفيده عليه جمعها فقير رحمة ربه واسير
وصمة ذنبه الشيخ الامام حسن بن علي الشافعي البرهاني
الازهري الاشعري المدابغي المصري سنة الف وماية
وتسعة عشر قول الشارح يقول العبد واسمه ابراهيم قول
حفيده اختار لفظ العبد اذ يعني انما اختار لفظ العبد دون
غيره من الاوصاف لامرين ما فيه من الخضوع والتوصل اي
التمهيد لصفة المفتقر المبني عن الاحتياج ولا بابيه عن
الاحتياج عري بالي لان العبد محتاج لا يملك شيا قوله
المبني عن الاحتياج انظر لمعناه انه يدل على الاحتياج
دلالة التزام او انه ضمن معنى المحتاج ولذا عري بالي
اي لانه لو كان بالفا على معناه المفتقر وهو من كسر فقار ظهره اي عظام
ظهره فان لازما غير متعدي اصلا ولا يحرف يقال افتقر زيد اي كسر
فقار ظهره بخلاف المفتقر بمعنى المحتاج فانه يعدي بالي يقال افتقر
الى الله اي احتاج وسر اذ العبد محتاج لا يملك شيا علة للتوطية
قوله وانزعد الهمزة اي قدم وقوله كما تراه في ابن السبيل
فانه محتاج غني فقير هذا لا يوافق الفقير الذي الكلام فيه اذ
الكلام في الفقير المحتاج الى الالطاف لا في فقير الشرع الذي
لا يكون ابن السبيل متصفا به الا ان يقال هذا بالنظر لمدلول
لفظ المفتقر شرعا لا بالنظر للتقارير وقوله لانجاح الطلبة بفتح
الطا المهملة وكسر اللام وفتح الموحدة اي تنجيز ما طلبه وقوله وفي
توصيف اي نعت وقوله عنوان الرب اي لفظ الرب دون غيره من
الاسما الحسنى وقوله جديرا اي حقيق وقوله من جملتها اي جملة
الكمالات قول الشارح عصام الدين في المصباح الغربة ربابها



ويعصام الدين بالقول اصله
اعني قبل جعله علما للاستعارة
مكنية حيث شبه الدين
بسبل مثلا في قربه
واثبات العصام
تخيلية
من

وسببها

وتسميها الذي تحلي به والجمع غُصُم مثل كتاب وكتب وعصام الدين
لقب واسمه ابراهيم كما مر وقوله حفظها كذا في نسخة وعليه ففي
العبارة استعارة تصريحية تبعية وذلك لانه شبه شمول المغفرة
بحف اللباس للبدن واطلقه عليه واشتق من الحفحف وفي
نسخة اخرى بحاما اه ع ش قول المجيد ونوصيفها بالجلية
الخ اي وصف المغفرة بالجلية اي الظاهرية لامرين نكتة لفظية
وهي مقابلة للخفية ففيه من انواع البديع الطباق ونكتة
معنوية وهي الاشارة الى ان المطلوب المغفرة التامة الشاملة
الساترة اذ الساتر تاما لا يبقي ما خلفه كل الستر قول الشرح مغفرته
الباء داخلة على المقصور عليه اي انما المولف ووالده مقصوران
على المغفرة لا يتجاوزانها الى العذاب ويجوز ان تكون داخلة
على المقصور ويكون القصر اضافيا والمعنى انما المغفرة مقصورة
عليهما المراد لا يعتريهما غيرهما من الصفات اه مرفق قوله والمراد
بقوله قال شيخنا لعله سهو والصواب ان يقال والمراد
انها مقصورة عليهما لا تتجاوزهما الى اعدائهما مثلا تامل قوله
انما اختص الا انما اكده لكونه في نفسه يتعجب منه اه شيخنا عيد
وقوله تزاد به النعم الوفيه مؤنث الوفي والوفي كما قال المجيد
مبالغة الموافي لانه على وزن فعيل احد امثلة المبالغة قوله
وقد بترا اي بري بكلف لظهور الاجوبة الاتية ولذا عبر
بالاولي في قوله وانه كان الاولي النعم القاصرة الخ قوله
المجيد وانه كان الاولي النعم القاصرة اي لان الزيادة انما
تتعلق بالقاصر لا بالوفي وقوله والتوجيه منع التاني جامله
خمسة اجوبة يندفع بكل منها التاني احدها قوله اذ معناه
اي التاني الخ وثانيها قوله ولئن سلم الخ وثالثها قوله او ان
المراد من كون النعم وفيه الخ ورابعها قوله او بالعكس الخ
وخامسها قوله ولعل المراد والله اعلم التامل وقوله اذ من
الجايز الخ اي فتكون الزيادة سابغة على الوفا لانه سيها

وهي سببه ولا شك ان السبب متقدم علي المسبب وان كان ظاهر عبارة
الشارح العكس حيث علق الزيادة بالنعم المتصفة بكونها وفية والمتعلق
بالشيء موخر عنه فافهم وقوله سواجعل اي لفظ مفرد وقوله
اذ اتصاف كل من اللفظ والمعنى بالافراد فرع الوضع اي فقوله
الكلمة لفظ وضع لمعنى مفرد معناه مفرد ذلك اللفظ بسبب
وضعه للمعنى او مفرد ذلك المعنى بسبب وضع اللفظ له قوله
فهو موخر رتبة عن الوضع اي وان كان جعله صفة يقتضي ان
الوضع موخر عنه لان تعليق الحكم بموصوف بصفة يقتضي
توصيفه بها قبل تعلق الحكم به اه قوله لمعلي القاصرة التي
قد يتوهم انها اولى اي ان التغيير بها اولى اه قوله انه اذا كان
الحمد الخ حتى لعل قوله فان طلب الاول اي الوفي وقوله وطلب
الثاني اي القاصر وقوله اشد اي من الاهتمام بتحصيل الكمال
وقوله فلا تنافي اي فقوله الشارح تزاد به النعم الوفية معناه تزاد
بسببه كما وعددا النعم الوفية كيفا وصفة اه وقوله ولعل
المراد الخ حاصل هذا الجواب الخامس الذي استوجهه ان سبب
التنافي علي ان النعم الوفية مزاد عليها وليس هذا مرادا هنا
بل المراد ان النعم الوفية مزيدة علي نعم اخري حاصلة عند
الحامد فالوفا متعلق باثنين المزيدة والمزيد عليها نعم اخري لم
يتعلق بها الوفا قاله الميموني وحاصله ان الوفا وصف للزايد
لا للمزيد عليه فافهم وقوله اوجه وجهه ان فيه ابقا الزيادة والوفا
علي معناهما وان هذا تاويل قريب وقوله علي ما عند الحامد من
النعم اي علي النعم الموجودة عند الحامد الحاصلة قبل وقوله
وهنا الامر بالعكس اي ان النعم الوفية مزيدة علي غيرها من
النعم التي عند الحامد فالزيادة لبيت عليها نفسها بل علي غيرها
لانها مزيدة علي غيرها فيما مزيد عليها تامل قول الشارح ويدفع الخ
يحتمل وهو الظاهر انه مباين لسابقه وذلك لان المتبادر من مفهوم
النعمة الملايم الوجودي المحمود العاقبة كالسمع ونحوه وانه من قبيل

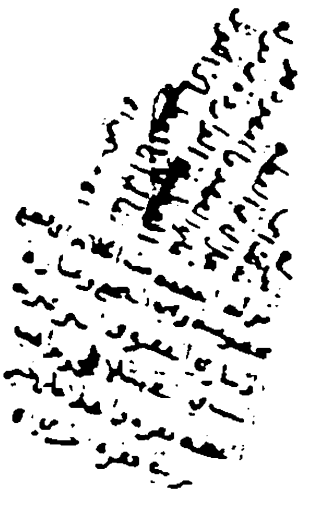
٢ وحاصل هذا الجواب ان الوفية من مجاز الاول اه وقد يشكل بان الزيادة والوفا متقارنان فان السبب يقارن المسبب فلم يجاز لكن انظره مع قول المفيد فهو موخر رتبة عن الوضع اه من تنقحا الله به

عطف الخاص

عطف الخاص اه ع ش قوله حميده المناسبة اللفظية تقتضي تؤالحمد عن تدفع اي لانه لايكون فيه جناس مضارع وهو التحالف بحرف متقارب المخرج نحو الخيل معقود بنواصيها الخير لتقارب اللام والراء واللام والدال وقوله بخلاف الرفع فانه لايقتضي وصولها اي فيكون الحمد سببا لمدح وصوله البلية وتطرقها الى الحامد فلا تحصل له بلية بسببه اه قوله الشر في الكرة والغشية الظاهر انه تنازعه الفعلان قبله اعني تزاد وتدفع ويكون الثاني هو العامل والاول مهمل اضمر فيه ويمكن انه ظرف لغو متعلق بالحمد وقدم عليه لانه يغتفر في الظروف مالا يغتفر في غيرها على حد قلما بلغ معه السعي كما ذكره السعد رحمه الله ويصح ان يكون متعلقا بالبلية بمعنى الابتلاء اي ويدفع به الابتلاء الواقع في الكرة والغشية اي في اي وقت كان وانما قلنا بمعنى الابتلاء لان البلية اسم لما يبتلى به قال حفيده قوله في الكرة والغشية المراد بهما الاوقات اه اي فقوله الشر في الكرة والغشية معناه في جميع الاوقات فيكون مجازا من اطلاق الجزء وارادة الكل اه شيخنا عبد قوله الحمد كان الثناء على حمده تعالى حمدا له تعالى على وجه ابلغ وجه الابلغية كون الثناء على حمده تعالى ثناء عليه فيقع اذن حمده بطريق اللازم فيكون كناية وهي ابلغ من الصريح اه مشايخنا وقوله ايضا كان الثناء على حمده تعالى حمدا له الخ لم يذكر الصلاة لان الثناء على الصلاة ليس صلاة لعدم التضرع والدعاء فلعل الشر قصد انشاء الصلاة بالصلاة التي ذكرها الملخص اه عرف قوله الحمد لواهب قيل فيه اطلاق الواهب عليه سبحانه والمسموع الوهاب بصيغة المبالغة كذا بعض من كتب على الشر واجاب عنه بما لا يجدي والاولى تخريجه على طريقة الغزالي القائل بجواز اطلاق الصفة عليه سبحانه وان لم تسمع حيث اشعرت بالكمال اه ع ش قال شيخنا الخليفي وقول الغزالي في شرح اسماء الله تعالى الحسنى

من اسمايه عز وجل الواهب والوهاب والواهب المعطي والوهاب مبالغة
منه وهو من صفات الفعل اه مجرده فلا بد لعلي ان الواهب وارد انتهى
قوله الشامل كل عطية اشار به الى ان ال في العطية للاستغراف
واشار بقوله او العطية المعهودة الى صحة كونها للعهد الذهني
واسقط احتمال كونها للجنس لقلة جدواه لانه يصدق بادنى عطية
فلا يقوي المدح بها اه مشايخنا قوله المفيد فحي اي العطية الكوثر
وفي بعض النسخ فهو الكوثر وذكر الضمير باعتبار الخبر لا المرجع
الذي هو العطية التي نزلت في شانها السورة قال شارح جامع
ابن هشام النحوي في النحو ما نصه قال ابن الحاجب ان كان الضمير
ومفسره الشيء واحد واحدهما هو نفسه والاخر مذكر وتوسطهما
ضمير جاز تانيث الضمير وتذكيره انتهى وقوله ولعل الاظهر
اي في كلام الماتن وقوله قال عليه الصلاة والسلام اذ
لا ارضى وواحد من امتي في النار قال مشايخنا وهذا الحديث باطل
موضوع اه وقوله ولعل حمله اي حمل الشامل قوله ويجوز ان يجعل
يكون المراد بالسورة في قوله التي نزلت فيها السورة سورة
والضحى تامل لكن وجه التامل نقد هذه الارادة من قول الشامل التي
نزلت فيها السورة اذ سورة والضحى ليست بتمامها نازلة في شان
العطية وانما النازل في ذلك اية منها اه شيخنا مرفوشيخنا عبد
حين كون العطية المعهودة لا يخفى ان المعهودة بالنصب
خبر كون المضاف لاسمه الذي هو العطية اه قوله واما اصل
التناسب الذي هو اما شدة التناسب فلان الجملتين على روي
واحد وقافية واحدة اه مرفوح فيكون افعل التفضيل اعني قوله
اشد على بابه اه قوله ويحتمل ان يراد بقوله ح كل من احتمالي الاستغراف
والعهد يعني فقول الشامخ تناسب فقرتا الحمد والصلاة اشد
تناسب معناه حين كون ال في العطية للعهد والمراد الكوثر فاف
للاستغراف والمراد كل عطية تتناسب فقرتا الحمد والصلاة تناسبا
اشد منه حين كونها للجنس اه قوله لكن قوله ويخرج الحمد يؤيد

الجمل



الحمد الاول لتعلقه باحتمال العهد اي بخلاف الحمد الثاني اذ عليه يكون
الحمد حيث جعلت ال للاستغراق على نعم منها الواصلة الى المقر الشاكر
فلا يتوهم خروج الحمد المذكور اه شيخنا الخليفي قوله يؤيد الحمل
الاول اي المذكور في كلام المفيد نفسه اه صحيح كون العطية
المعهودة اه قوله الثم فقرنا تثنية فقرة وهي في الاصل اسم
لفقطعة من عظام الظهر ثم استعملت في القطعة من الفضة
بقدرها ثم استعيرت للقطعة من الكلام اي جملتا الحمد والصلاة
الخ اه شيخنا عبد قوله ولا يخرج الحمد الخ هو جواب سؤال ناشئ
من قوله فخذ العطية المعهودة الخ وتقريره اذا كانت ال في العطية
للعهد والمراد العطية المعهودة التي هي الكوثر الخاص به صلى الله
عليه وسلم فكيف حمد المفضل على نعمة لم تصل اليه فاجاب بان كلما وهب
شيئا من العطايا فهو يعم مسلمي البرايا اه مشايخنا قوله حفيده
هذا على تقدير الحمل الثاني اي المذكور في كلام الثم من ان ال في
العطية للعهد والمراد الكوثر اه قاله مشايخنا وقوله وانيه
الالتفاتة بالغيبة بلفظ الشاكر دون الحامد وانظر هل الاتيان
بلفظ الشاكر لنكتة الاشارة الى ما ذكر يدفع التنافي اللفظي او لا
تعين باق والجواب عنه اه قول الثم ولا يخرج الحمد الخ قد يوهم
كلام الثم ان المحمود عليه في كلام المفضل هو النعمة وليس مقتضى
كلام المفضل في كلامه هو هبة النعمة لا النعمة اه ع ش ه ـــ
حفيده فيه ايما الخ وجه الايماء ما فيه من الاعتراف بعموم عطاياه
صلى الله عليه وسلم لنا والاخبار بذلك والمراد بالفقرة فقرة الخ
في كلام المتن وذلك مستفاد من شكره على نعمة انعم بها عليه صلى
الله عليه وسلم مع ان المشكور عليه لا يكون الا نعمة واصلة الى
الشاكر فلولا اعترافه بنفوذ عطاياه اليه لما حمد عليها اه مرفـ
قوله كما يشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم لا يشكر الله من
لا يشكر الناس وجه الاشارة من الحديث انه يصرح بدل على
انتفاء شكر الله ممن انتفى عنه شكر الناس وكان المراد انتفاء الكمال

ويدل بمفهومه على ثبوت شكر الله اي على وجه الكمال لمن ثبت له شكر
الناس بكمالا لشكر الله تعالى وكان هذا هو المراد بتاكيده ولعله لما فيه
من اعتراف الشاكر بنعمتين لله احداهما ايصاله الجميل المشكور عليه والثانية
جعل الواسطة سببا لهذا الايصال والاعتراف بنعمتين ابلغ من
الاعتراف بنعمة واحدة اه ينتظر فى قوله الثم فهو يعم سلمى البرايا
اي يصل اليهم نفعه وفيه التفات من التكلم الى الغيبة اذ كان الظاهر
ان يقول بعثنا اه قوله الثم سلمى البرايا اي من اتباعه وغيرهم
لا يقال كيف وصف غير امته بالاسلام والحق انه ذلك انما توصف به
امته عليه السلام ووصف غيرها به بمعناه اللغوي لانا نقول لعل
هكذا نظمها على غيرها وانظر ما معنى عمومنا معاشر المسلمين باخص
به عليه السلام من كونه لا يجري قسما بين شاربه على القول
به وقد يقال ان ذلك ايضا عام بمعنى نشر قنا به اه ع ش قوله المضر
والصلاة الخ يحتمل ان تكون هذه الفقرة معطوفة على فقرة الحمد
فيكون محلها الرفع وهو الظاهر وان تكون مستانفة اه شيخنا عبد
والصلاة الخ لم يذكر السلام وقياد الصلاة عنه عندنا معاشر
الشافعية مكروه كعكسه فان كان المضر منا فلعله اختار المقابل
للقول بالكراهة اه ع ش قوله على خير البرية ولما كانت خيرية
نبينا عليه الصلاة والسلام على جميع المخلوقات امرا محققا معلوما
لم يحتج الى ذكر اسمه اه غ قوله البرية اصله البريئة فعيلة بمعنى
مفعولة من برا الله الخلق خلقهم فابدلت الهمزة ياء وادغمت الياء التي
بعدها اه مرفوعة الثم اي جميع البرايا الخ اشار به الى صحة كون
ال في البرية للاستغراق وكونها للعهد الذهني كما في العطية الا انه
جعلها في العطية لاستغراق الكل الجميعي حيث قال اي كل عطية وفي
البرية استغراق الكل المجموعي حيث قال اي جميع البرايا لان كلا
موضوعة لاستغراق كل فرد فرد وجميع موضوعة لاستغراق المجموع
قيل وكان الاولى ان يجعل الاستغراق في كل للفظ العطية والبرية
للكل الجميعي فكان يقول اي كل برية كما قال اي كل عطية لا بهام

جعلها

فائدة بالظاهر لامرين رعاية السجع والالتفات ولقائل ان يقول الظاهر ان الضمير المضاف اليه في قوله نبينا عبارة عن النقلين لان الاصح انه مرسل الجماعة فتعم والظاهر ان سلمى البرايا عبارة عن الملك وسلمي الانس والجن فلا التفات الا ان يقال ان التعميم من الاول او التخصيص في الثاني اه زيادي

حيث قرأ البرية همزا بالياء المشددة وان كان المشهور هو الاول وقد قرئ بكل منهما لكن مراعاة السجع تعين الاول تسلط بناء على الاول ان يكون ما الثانية

ع

عبارة الزيادي الظاهر اه

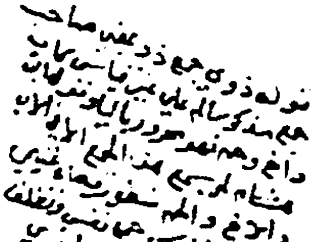
عبارة الزيادي في شرحه ات لفظ جميع يستغرق ما تحته من أكل المجموعي ولفظ كل فانه غالب في الافرادي اه

جعلها في البرية لاستغراق الكل المجموعي كما صنع أخيرية بعضها البرية
عليه صلى الله عليه وسلم وفيه نظر اذ لا نسلم ايما رجعلها في البرية
لاستغراق المجموع ما ذكر لانه اذا ثبت اخيرية عليه السلام
على مجموع البرية وجملتهم ثبتت اخيرية على كل فرد فرد منهم
بالأولى اه تقرير شيخنا عرف قال المحقق العيني وقد جعلها
بعض الشراح للجنس ونظر فيه بانه ميل الى مذهب المعتزلة
القائلين بتفضيل الملك ورد بما حاصله ان خيرية على الجنس
تستلزم خيرية على جميع الافراد بطريق برهاني على انا نقول
مهما قال المحققون من ان محل الخلاف بين المعتزلة واهل السنة
في تفضيل الملك على البشر هو غير نبينا صلى الله عليه وسلم
وممن زعم خلافه من المعتزلة كما لزمخشري فهو جمل منه بمذهبه
وهما افتح ما قال الزمخشري في هذا المعنى ولولا ما يقال انه تاب
لكان خليقا بالعقاب فقوله تفضيل النبي الا التفضيل جمل
الفاضل في مرتبته والمفضول في مرتبته اه عرف فوقه
بين الانس والجن والملك بيان للبرية المعهودة قول الحميد
وجمع الكرام لما انه اي الملك قوله وتجردهم لعل المراد بتجردهم
تجردهم عن المادة بان مجامعة المواد العنصرية قد تجلب
الكدورات النفسية قوله واما كرامة الجن فهو معهودة
الاولى وحق كان الظاهر ان يؤخر الجن عن الملائكة الا ان يقال
انه احب ان يختم بشريف كما بدا بأشرف اه شيخنا عبد قول
الشارح ما عداها الخ علة لتفسير البرية التي عهد تفضيل النبي
عليه السلام عليها بهذه الثلاثة فهو تعليل لمقدر اي وانما فلت
من الانس والجن والملك لان ما عدا هذه الثلاثة الانس
والجن والملك اه قوله في سلك التفضيل اي التفضيل الثابت
في هذا المقام فلا يرد ان بعض الجمادات كمكة والمدينة قد
يفضل اه عرف قوله في سلك التفضيل انتظام فيه استعارة
بالكناية وتخييل وترشيح حيث شبه التفضيل بمعنى مراتبه

بالدرر التي تنظم في سلك تنشيها مصدر اي النفس واثبات السلك
تخييل والانتظام ترشيح اه شيخنا عبد قوله انهي اي الاتباع وهو
علة لصحة حمل الال على الاتباع اه مشايخنا قول المفيد والمراد به
الجنس اي لان احدا لا يضاف الا الى متعدد وهو هنا بمعنى واحد فلا
يرد ايضا انه لا يستعمل في الاثبات قاله شيخنا الخليفي قوله كما هو
مكتوب بخط المص اي مكتوب بياء واحدة فيكون بلفظ المفرد لا بيائين
حتى لا يكون بلفظ التثنية كما لا يخفى واراد بالمصنف مصنف الشرح
وهو الشارح هـ قوله اي اهاله ذكر الاصحاب المراد بعضهم الذين
لم يدخلوا في الال بان يكونوا غير اقارب له صلى الله عليه وسلم اذ هما
بعض الال صحابي كما علم ان بينهما عموما وخصوصا من وجه لاجتماعهما
في قريب اجتمع به صلى الله عليه وسلم مومنا كعلي وانفراد الصحابي
في اجنبي اجتمع به صلى الله عليه وسلم مومنا كسلمان الفارسي
وانفراد الال في اقاربه الذين لم يجتمعوا به عليه السلام كالموجودين
الان قول الشبلفيه اي التفسير بالال عن الاتباع قول المفيد
وهي ان يطلق لفظ له معنيان قريب وبعيد ويراد البعيد بقرينة
خفية اي والال هنا له معنيان الاقارب وهو المعنى القريب
والاتباع وهو المعنى البعيد الذي هو المراد هنا بقرينة ان المقام
مقام دعاء والمفهم فيه مطلوب او بقرينة ترك الاصحاب اه
مشايخنا قوله باعتبار انها تشير الى قوله تعالى يا نوح انه ليس
من اهلك انه عمل غير صالح اي ذو عمل غير صالح او ان عمله عمل غير
صالح وقرئ انه عمل غير صالح بلفظ الفعل الماضي ونصب غير
على المفعولية والمراد من هذه الاية انها دلت على ان آل الشخص
اتباعه وان لم يكونوا اقاربه لا اقاربه الذين لم يتبعوه لما منها
من نفي اهلية ابن نوح له لكونه لم يتبعه في العمل الصالح اه مشايخنا
شرافة لعله مصدر شرف شرافة كظرف ظرافة اه قوله
والايهام عطف مرادف قوله لكونهما كذا في النسخ التي رأيناها بغير
التثنية العايد على النورية والايهامية وهو يوهم تقاربهما

مع انه

مع انه ليس كذلك كما قدمه قبل ولعله ثني نظرا للفظ الابهام والتورية
وان كان معناهما واحدا وهو ان يطلق لفظ الخ قوله لكونهما اي التورية
والابهام الذين معناهما واحد وهذا تعليل للازم اي يحتمل ان يراد
بالحسن لازم التورية وهو كونها من المحسنات البديعية لا التلميح
للآية اه مشايخنا قوله وعلى المعنى الاول للحسن اي وهو التلميح
للآية اه مشايخنا قول الشرح ولو قال وعلى الهالية اي ولو زاد
العلية قبل قوله ذوي النفوس الزكية قوله لكان عبارة الزيادي
وقد اشار بقوله سبكا الى استعارة مكنية واستعارة تخييلية حيث
شبه في نفسه فقرة الآل بالجواهر المذابة فان السبك هو اذابتها
واثبت لها السبك الذي هو من لوازم المشبه به فالتشبيه استعارة
مكنية واثبات لازم المشبه به للمشبه تخييلية اه احسن سبكا
السبك الاذابة يقال سبك الفضة اي اذابها وفيه استعارة بالكناية
وذلك لانه شبه قول المضمن بمعنى مقوله بالفضة التي تذاب
ليخرج جيدها مما يشينها من الزيف تشبيها مضمرا في النفس واثبت
له شيئا من لوازم المشبه به وهو الاذابة المعبر عنها بالسبك تخييلا
وكلمة ان شبه القول بالمعنى المصدري بالسبك واطلقه عليه
فيكون استعارة مصرحة ويكون معنى قوله لكان احسن سبكا
لكان قوله احسن قولا اه تقرير شيخنا عبد قول المفيد لما ان
الفقرة الرابعة يعني قوله ذوي النفوس الزكية وقوله نصير
بمنزلة الدليل للفقرة التي قبلها يعني قوله وعلى اله العلية اي
فيكون المعنى وعلى اله العلية لكونهم ذوي النفوس الزكية
اه مشايخنا قوله والاستدلال مبتدأ خبره قوله مناثاره اي
اثار التأمل قوله لان النسبة اليه علوي اي ولان المقام يأباه
ولو فرض صحة الغلبة لان الال ح يكون خاصا بمن ينسب الى علي
والمراد عمومه لكل الال بل والصحب الذين ليسوا بال لان المطلوب
في الدعا التعميم اه قوله لانه لم يات اي الراوي قوله على ان ذاته
الخ قد يقال المقصود من الفقرات المتعلقة بالله تعالى الثناء عليه



ليثاب المثني عليه ذلك وكذا الفقرات المتعلقة بالرسول عليه السلام
المقصود منها الصلاة عليه ليثاب المصلي ولا شك ان تعدد الفقر
المتعلقة بالله ورسوله يثاب عليه اكثر من تعدد الفقر المتعلقة
بالا ل تامل قوله اعلامن الاحتياج اليه اي الي تعدد الفقر قوله
الشرف علي مرتبة اي رتبة ومنزلة هم قوله المفيد هذا تفسير باللازم
اي لا تفسير بالحقيقة لان معني الزكاة النمو والزيادة كما ياتي
قوله وعدم وروده في اللغة عطف علي ظاهر اي يدل علي ان
هذا تفسير باللازم مجموع امرين الاية وعدم وروده في
اللغة هم قوله كاف في مثله اي مثل مقام الخطابة هو شيخنا عبد
وهذا رد علي الزيادي فانه اعترض الشراح بان هذا تعريف لفظي
والتعريف باللازم لا يجري فيه بل في التعريف الحقيقي فانه قال
لا يخفي ان الالفاظ الواقعة في الخطب وغيرها الغير المعلوم وضعها
لمعانيها بينها محتاجة الي التعريف اللفظي الذي مآله الي التصديق
بان هذا اللفظ موضوع لذلك المعني وليس المقصود به تحصيل
صورة غير حاصلة كما في التعريفات الحقيقة بل المقصود به
الاشارة الي صورة حاصلة وتعيينها من بين الصور الحاصلة
ليعلم ان اللفظ المذكور موضوع بازا الصورة المشار اليها
والزكية ليست بموضوعة للفلحة والدليل الذي اورده لا يدل
علي ذلك بل علي خلافه والا لزم ان يكون الحكم لغوا اذ لا معني لقد
افلح من افلحها والقول بانه تعريف باللازم انما يتمشي في التعريفات
المعنوية دون اللفظية بل النفوس الزكية هي الطاهرة عن الكدورات
البشرية والناسية المرتقية من حضيض النقصان الي اوج الكمال
وزكا النفس بتلقي مرزكا العقل جواب لما يقال انه مدح الآل
بتهذيب القوة النظرية واهمل مدحهم بتهذيب القوة العلمية
فاجاب بما تري وفي بعض النسخ زكا العقل وله وجه ايضا فان زكاء
النفس بتلقي مرزكا قواها فان النفس سلطان القوي والناس
علي دين ملوكهم والعقل قوة من قواها عند المتكلم واتحادهما انما

هو عند الحكيم ولا يذهب عليك ان قوله وزكا النفس يستلزم زكا العقل
بالفاء والعين لا بالعكس تفسيره السابق للزكية اذ لا معنى لفلاح الفعل
فينبغي ان يحمل الزكا هنا على معناه الحقيقي وهو النما والطهارة فقد
اجرى الله تعالى للحق على لسانه من حيث لا يشعر اه قوله ومعنى
اللزوم اي لزوم الفلاح للزكا قوله على عموم من اي في الاية
مبني على عدم التفرقة بين النفس والعقل اي فالمعنى قد افلح
كل عقلي زكى النفس التي هي هو ميول الى معنى افلح كل نفس
زكت قوله والكلام فيها جملة حالية اي والحال ان كلام المتن في الفوز
قوله ثم لا يخفى انه اي الحمل المتقدم وهو عدم التفرقة بين العقل
والنفس منافٍ لقوله الا لانه يقتضي التغاير بين النفس والعقل
كما لا يخفى قوله يمكن بناوه اي بنا قوله وزكا النفس يستلزم زكا
العقل بالطريق الاولي قوله وهو ان الضمير المستتر اي الذي هو
فاعل زكى قوله وتانيث الضمير الخ اي وتحمل من في الاية عامة
ايضا ومنه يخدش قوله وتبع ذلك عدم ملاءمته اي لقوله الثم بالطريق
الاولى بالامر ووجهه انه لا يلزم من تزكيته تعالى للنفس تزكيته
للعقل لان الامور بالنسبة اليه سبحانه مستوية فله ان يخص
بعضها بما شاء قاله شيخنا الخليفي نقلا عن شيخه الشهاب
البشبيشي قوله اما الان مزكي النفس هو العقل فاذا كانت النفوس
زاكية فالمزكي لها الذي هو العقل اولى بالزكا هذا الا يلايم الحمل
الاول لنابه على دعوى اتحاد النفس والعقل مع منافاته لقوله
الثم وزكا النفس الا ولا الحمل الثاني لنابه على ان فاعل زكى ضمير
الله تعالى فكان ينبغي الاقتصار على التقبل الثاني اعني قوله
لان كلا منهما متعلق بالبدن الخ فليتامل وقوله لان كلا منهما اي
من النفس والعقل قول الحم اما بعد فان الجواب اما هو قوله
اردت الخ او علة لمسببه اعني قوله نظمت الخ وان معاني الخ علة
للجواب اعني اردت الخ او علة لمسببه اعني قوله نظمت الخ قدمت
على معلولها للاهتمام والفا الداخلة عليه هي فا الجواب الداخلة

علي اردت مذكرة لها للبعد وقال الزيادي زايدة والداخلة علي فنظمت
للسببية والمعنى اما بعد فاني اردت ذكر معاني الاستفارة وما يتعلق بها
فجملة مضبوطة علي وجه يطلق به كتب المتقدمين ودل عليه زيد
المتاخرين فتظلت فوايد عوايد الا انها قد ذكرت في الكتب مفصلة
عسيرة الضبط قول الشارح اما هذه اي الواقعة في اوايل الكتب لاما
الواقعة في هذه المقدمة هنا بخصوصها وحق فالاشارة اليها باعتبار
نوعها لا عينها اه مشايخنا وعبارة الزيادي اي الواقعة في اوايل
الكتب وغيرها التي لم يسبق عليها بجمل لفظا ولا تقديرا حتى
يجب تكريرها لفظا او تقديرا لتفصيل ذلك المجمل قوله لمجرد التاكيد
هو من اضافة الصفة الى الموصوف اي للتاكيد المجرد اي تاكيد وقوع
الجزا الثاني عن تفصيل المجمل اه مشايخنا قوله لا لتفصيل المجمل المجمل مع
التاكيد صرح به وان علم مما قبله ليكون ابلغ في الرد علي من قال به
ولقوله بعد ذلك وان كان المشهور وهو الثاني الخ اه شيخنا عبد
وفا مع التاكيد اي بالظاهر موضع الضمير للايتوهم رجوعه
الى التاكيد المجرد مع انه لا يصح لان يقال هذا لايتوهم لان المقام
ينبوعنه ويكون الضمير راجعا الى الموصوف بدون صفته لانا نقول
المقصود دفع الابهام من اول وهلة اه شيخنا عبد وايضا لو قال
لتفصيل المجمل معه لتوهم رجوع الضمير للمجمل بان تكون بين مجمل ومفصل
تامل دوسوقي والاول ايضا مما اشبه الرضي والاول مما اشبه الثاني بعض مشتان
الرضي اي ان الرضي اثبت الاول كما انه اثبت الثاني مع الجمهور ترره
مشايخنا واصله للزيادي فانه قال اي كما اثبت القوم حتى الرضي
الثاني وليس المعنى كما اثبت الرضي وحده الثاني كما توهم قول
المفيد ولا استلزام شيء لشيء هذا هو التاكيد قوله اما يكن من
شيء زيد قايم يفيد ان اصل اما زيد قايم اما يكن من شيء زيد
قايم فحذف فعل الشرط وعوض عنه ما وادغمت في ما بعدها فصار
التاكيد اذ ليس معنى التاكيد الا الجزم والقطع قوله حذف
الملزوم وهو الشرط واقيم اللازم اي وهو الجزاء شيخنا الخليفي

قوله

١٣ اي
الاسلام
ا ه

ه عبارة الزيادي والفاء جوابا اما
ومدخولها علة لاردت تنوا الفاء
اردت زايدة وتوسيط بعدين
اما والفاء ان تفصل بينهما ولا
يجوز الفصل بينهما بكثر من جزء
من اجزا الجزا فان كان ذلك الجزء
الفاصل من اجزا الشرط فلا يجوز
حتى تقدم شيء من اجزا الجزا علي
الفا كما لا يخفى اي لما عرفت انه
لا يجوز الفصل بكثر من اسم واحد
قالفا لا دلي فتح همزة انني قوله
فان عليه حذف حرف الجر منه اي فلان
اي ليوذن سادا مسد الامر بالفعلة ولا
يسبق الذهن اليها انه جزا وان قوله
فاردت تفريع عليه كما توهم فان
ذلك معنى سخيف لا يذهب اليه الا
من عقله خفيف وحاصل المعنى
اما بعد فاردت ذكر معاني الاستفارة
وافنانها وفروعها لانها قد ذكرت في الكتب مفصلة
عسيرة الضبط وهذا المعنى تلقاه
المقبول بالقبول ووجه بخافة
ما توهم من ان قوله فان معاني
الاستفارة اذ ان الشرط تعلق
امر بالكل منها في التفصيل فلا يصح
جعل قوله فردت ذكر في الكتب مفصلة
اي شرطا لان هذا قد يفيد توهم ان
شرطا قبل كل من الفاوين مع ان
انما في الاولى فتح ان لانها لو كسرت
لانتفى التفصيل خلافا لمن توهم
لما صرح به من ان الجملة

تفيد التفصيل اذا تعدد
تعددت جيادا بحيث
تقدر بينهم
تعين الفتح اه

قوله اختلف النحاة فيه الخ وينبغي على الخلاف انها تدل على الاستلزام
بالوضع ان كانت حرف شرط وبالعرض ان كانت متضمنة لمعنى الشرط
قاله شيخنا قوله الشرط ان كان الخ الواو واو الحال قوله نظره بالنصب
مفعول قصر قوله على الثاني اي بالمظهر موضع المضمر للايضاح
قول المفيد والمعنى ان من التقرير الخ هذا بيان غرض الشارح وقوله
قال الرضي الخ غرضه منه الاعتراض على الشارح حيث اقر البعض
المذكور لتكلف بتقدير المفيد لا تقديره فقط كما ذكره الرضي ولهذا
رد عليه بجواز السكوت على مثل اما زيد فقايم وحيث جعل
التقدير تكلفا مع انه لا تكلف فيه كما يفهم من كلام صاحب الكشاف
هذا ما ظهر فليتامل قوله مواقع استعمالها اي اذا قوله فقد
يكون اي التفصيل لمجمل سابق اي لفظا قوله ومنه قولهم في
اوائل الكتب اما بعد الخ اي فاما هنا في كلامهم تفصيل يعتد في الذهن
قول المص فان بفتح الهمزة على اسقاط لام التعليل كما تقدم اه شيخنا
عامله ولفظ الزيادي وقد ربعضهم انه غير متعين بل يجوز الكسر على
تقدير ابتداء بعد فاخبر كذا وقوله ان معاني الخ وهذا معنى
صحيح خلافا للتتنبع الزيادي عليه قول الشارح الاستعارة
المصرحة ومنها التمثيلية كما ياتي قوله كما تقصح عنه عبارته
فيما بعد اي حيث قال لتحقيق معاني الاستعارات واقسامها وقرائنها
قوله ولا يخفى وقوله فتامل اشار بقوله ولا يخفى الى وضوح
هذه الاعتراضات وبقوله فتامل الى انا حوتها ممكنة التمحل
شيخنا الخليفي قوله فلا وجه للجمع اي لان اللفظ الواحد
المشترك بين معان كالعين لا يجمع باعتبار معانيه عند الجمهور
لانه جمع يوقع في اللبس اه مشايخنا قول المفيد للاضافة
من قبيل اضافة المعنى الى اللفظ لا يخفى ان قوله من قبيل اه
بيان للمعنى اه ع ش قوله او انه من قبيل اضافة المعنى الى
اللفظ اي فتكون الاضافة لامية وقوله واراد الخ من تتمة
الجواب اه ع ش قوله لكنه اختصر في العبارة اي بحذف الجزء

الثاني من التركيب اه قوله الي منع ان تكون الاستعارة اي لفظها اه قوله
مثلي هذا ايضا ليست الاضافة من قبيل معنى خاص الي معنى
حقيقي مغايرله اه ع ش قوله بل من اضافة معنى خاص اي
وهو التعريف اي معانيها قوله الي معنى حقيقي مغايرله اي وهو
المعرف ومغايره التعريف للمعرف بالاجمالي والتفصيل قاله شيخنا
اه قوله وهو الاليق بلفظ المعاني اي لانه منفرد كالمعاني اه
شيخنا الخليفي قوله مجموع لذلك اي لحصول التعدد الاعتباري
له وهو التعدد باعتبار دلالته على كل واحد من معانيه كما قاله
الزيادي اه قوله واما انه ليس الخ اي واما جواب انه ليس الخ
قوله فهو ان تتعلق الخ حاصل الجواب انه حكم على المجموع فتقول
المتن وما يتعلق بها اي بمجموعها اه قوله على انه يمكن تنزيل
الخ اي فعلى هذا تكون الاقسام متعلقة بالجميع اه قوله
اي بعض ما يتعلق بها سواه اي وما يتعلق ببعضها كما
لا يخفى ولعل في العبارة قلبا فتامل اه شيخنا قوله الثالث لم
يتعلق بالبناء للمفعول اي لم يذكر في عبارة القوم تحقيقها اه زيادي
اي بالمعنى فانه لم يقل الا ما بعضه اي لم تذكر في كتب القوم
اه فافاد انه مبني للمفعول قوله فتذكرت لم يات بالتثنية كما
هو ظاهر السياق بل اتى بما يدل على الجمع ولعله نظر الى تكثر
الافراد فتامل اه ع ش قوله المتم مفصلة اي مشتملة ليس
بعضها منفصلا ببعض اه قوله الثم اراد بالكتب الا هذا انما
يحتاج اليه اذا قرئ قوله الاتي زبر على زنة علم اما على الضبط
الثاني فلا وجه للتعبير بالارادة اذ هو حينئذ داخل في منطوق
كلامه تامل اه ع ش قوله اراد بالكتب ما يشمل ما عبر عنه بالزبر
اي اراد بالكتب مطلق الكلام اعم من المدون وغيره اه قوله
اراد بالكتب اي الخ والاولى جعل خاصا بالكتب اعني الكلام المدون
لكان يقال عليه يمكن انها ذكرت في زبر المتاخرين اعني كلامهم
الغير المدون بجملة سهلة الضبط فلا حاجة لذكرها هنا

بخ
ركب

كذلك

كذلك اه عرف قوله اراد بالكتب الخ اي فيكون الكتب مستعملا في حقيقته
ومجازه اه تجاهيد قوله ايضا اي كما يشمل ما عبر عنه بالكتب
في قوله كتب المتقدمين اه ع ش قول المفيد مع انه خلاف
مقتضى مقابلة الزبر للكتب اي لاقتضاء المقابلة مغايرة الكتب
للزبر اه قوله فكان يقتضي عنهان زبر المتاخرين اي كلامهم الغير
المدون اه قوله خبر الاولي مجموع المقاطعين حاصله انه
كان الاولي للمتمم ابتدا قبل ان يشرع العبارة في هذا الكتاب
ان يقول بهذا او بهذا ليظهر التفاوت بكلامه فيما هو الاولي
ابتدا فلا يفترض علي الشرح واما الاولي بعد الوضع والكتابة
فالمناسب تقديم الثاني لمناسبة الاول لا العكس وهذا
مراد الشرح بقوله فليحمل قوله مضبوطة الخ اه من خط المولف
قوله خبر الاولي مجموع المقاطعين فكانه قال الاولي المطابقة
اما تقديم الثاني للاول او الاول للثاني اه مشايخنا قول الشرح
الاولي غير مضبوطة الخ اي الاولي ان يقول المتمم غير مضبوطة
بدل قوله معيرة الضبط قوله لداعي مضبوطة الاضافة بيانية
اي الداعي هو مضبوطة اي قوله مضبوطة قوله او بسهلة
الضبط اي او يقول المتمم سهلة الضبط بدل قوله فيما يأتي
مضبوطة لداعي عسرة الضبط قوله فيحمل الخ تفريع علي
محذوف تقديره اذا كان الاولي للمطابقة ووقع الاول في محله
فيحمل قوله في الثاني مضبوطة علي سهلة الضبط اه سيد
ليظهر التفاوت اي بين عسرة الضبط ومضبوطة اه مشايخنا
قول المتمم مجملة اي مجموعة اه ع ش قوله علي وجه اي طريقا انتهى
قوله علي وجه صلة اردن او ذكر لا مجملة مضبوطة لعدم
ملاءمة المعني كما لا يخفي اه ع ش قوله نطقت فيه استعارة علي
حد نطقت الحال عني وكتب ايضا قوله به اي بذلك الوجه قوله
الشرح علي ما اي بنا علي ما الخ او لاجل ما الخ قوله المفيد عدلية
له اي للنطق مطلقا اي سواء كانت ظاهرة لا تحتاج الي قرينة او

كما تستخفية تحتاج الى قرينة اه قول الشارح علي ما يفيده الخ اي ان تغير
المضمر عن دلالة الكناية باللفظ يفيد مراعاة تلك الدلالة وذلك
ان اللفظ يكون صريحا ويكون كناية والكناية كناية ابدا هذا
ما قاله حفيده فافهم قوله الكلام اي المدون وغيره اه مشايخنا
قوله يعني الكتب اي الكلام المدون اه مشايخنا قوله والثاني اي
زيركعنف اشتب بالكتب لفظا لانه عليه وزنه ومعنى لانه عنا
اه مشايخنا قول المضمر فنظمت فرايد اي جمعت اه عرفان قول الشارح
التثنية اي عطية التثنى قوله التي تحفظ صفة لازمة لا كاشفة
خلافا لمن وهم فيه اه قوله في ظرف بفتح الظاء المعجمة وسكون
الراء وفي بعض النسخ بالطاء المهملة والراء المفتوحتين قوله
ولا تخلط بالالي تفسير لقوله عليه حدة وقوله بالالي اي
الصغار قول حفيده والمراد هنا اما المسالة شبهها بالدرة المذكورة
هو شرح لما ذكره الشارح من انه من اضافة المشبه للمشبه به بعد
حذف الاداة ولا استعاره قوله او طايفة منها عنونها بالفرايد
لذلك اي لاجل تشبيه المسايل بالفرايد وهو اشارة الى احتمال
اخر ليس مذكورا في النظم قوله او طايفة منها اي من المسايل
المدلول عليها بالمسالة لا طايفة من المسالة وهو ان المركب توصيفي
لا اضافي والمراد بالفرايد المتعدد ان اي المسايل المتعددان وليست
الفرايد في كلامه عليه هذا يعني اللالي ثم ان المسايل المتعددات
المعنونة بالفرايد تشبهت بالفرايد يعني اللالي بقرينة اسناد
النظم والعقود اليها وحيث فلفظ الفرايد في كلام المضمر هو لفظ
المشبه والفرايد المشبه بها مطوي في الكلام وهذا الوجه هو الذي
سلكه المحشي عند قوله فنظمتها في ثلاثة عقود من ان فيه
استعارة بالكناية اه املا نسخا عبد الغربي عفي عنه والحاصل
ان فرايد عوايد اما من اضافة المشبه به للمشبه كلجين الماء وكل
من قوله فنظمت وقوله في ثلاثة عقود ترشيح للتشبيه وعلى
هذا الفرايد باقية على معناها الحقيقي وهو الدرر او هو مركب

توصيفي

توصيفي فيكون فوايد صفة او بدلا او عطف بيان وح ففيه استعارة
تصريحية حيث شبه المسايل بالفرايد واطلقها عليها وقوله
فنظمت تر شيح للاستعارة وكذا في ثلاثة عقود فيكون المراد
بالدرر المسايل مجازا او فيه استعارة بالكناية حيث شبهت المسايل
بالجواهر الثمينة واثبات النظم لها تخييل والعقود ترشيح ويكون
المراد بالفرايد المسايل المفردة حقيقة في ذلك كما يقال
زيد في يد عصره اي مفرد ولا بضراحة دلفظ المشبه والمشبه
به وهذا هو الذي قاله الحفيد فليتامل تنبيه ليس لفظ
الفرايد اعم من المسايل ومن الفرايد الحقيقية اهمل وتلخص
انا اذا قلنا ان الاضافة من اضافة المشبه به للمشبه كانت
الفرايد باقية على معناها الحقيقي وهو الدرر وان قلنا انها
اضافة الصفة الى الموصوف او اضافة الموصوف الى الصفة او
انه من تركيب توصيفي احتمل ان يكون من الاستعارة المكنية حيث
شبهنا المسايل بالدرر تشبيها مضمرا في النفس ويكون الفرايد
المذكورة بمعنى المفردات فهي لفظ المشبه واما الفرايد بمعنى
الدرر التي هي لفظ المشبه به فمضمرة في النفس وقوله فنظمت
تخييل والعقود ترشيح واحتمل ان يكون من الاستعارة المصرحة
حيث شبهنا المسايل بالدرر واطلقنا اسمها وهو الفرايد على
المسايل فيكون الفرايد لفظ المشبه به فقد حصل الفرق
بين الاستعارتين وعلى كل منهما فالمراد الآن بالفرايد المسايل
لما علمت من انه ان كان لفظ المشبه به فهو مستعمل في المشبه
كرايت اسدا اي رجلا شجاعا كما هو معلوم من الاستعارة
الكلمة المستعملة في غيرما وضعت له وان كان لفظ المشبه فالمراد
المسايل المفردات وهذا ظاهر وانما نبهنا عليه لتوهم ضعفة
الطلبة خلافه اه من خط المولف قوله وعلى الاول اي وهو ما
ذكره الشمني قوله لجين الماء هو اخر بيت وهو قوله
والزنج تعبث بالغصون وفوجري ذهب الاصيل على لجين الماء

اي مما لا تجيء اي الفضة في الصفاء والبياض قوله الشم من قبيل
اضافة الصفة اي متعلق الصفة الى الموصوف وهذه الاضافة
تتحقق في اضافة المشبه به الى المشبه فلا تنافي في كلامه
فافهم قوله اي عوايد كما لفرايد لا يقال كلامه متعارض
لانه اولا يدل على انه من اضافة الصفة الى الموصوف كما
صرح به وثانيا على انه من اضافة المشبه به للمشبه لانا
نقول هو موضوع بقوله من قبيل اضافة الخ حيث لم يقل من
اضافة الخ لانه لما لم يتاتى التوصيف بغير الجار احتاج اليه
وصار الوصف الحقيقي هو متعلق الجار المقدر اي عوايد
كائنة كالفرايد في قوله حضيده وذلك لعودها الخ هذا
لا يحسن توجيها بالنظر لما تخدمه المحشي عن القاموس في
معنى العوايد فالاولى ان يوجه الحسن بان اضافة الفرايد
اليها تقتضي كونها معروفا منه اليا او من يعلمه اليه
تامل ع ش قوله لان التخيس فيه ازيد من فرايد عوايد
يوهم ان بين فرايد وعوايد تخيسا وليس كذلك لان الاختلاف
في فرايد وعوايد بحرفين فليحمل افعل التفضيل على غير بابه
والا فذلك ضروري لا يخفى على مثل هذا الفاضل الا ان يقال
مراده بالتخيس الواقع في كلامه تماثل الحروف وليس المراد
الجانس المصطلح عليه فتامل ع ش قوله فالاحسنية غير ظاهرة
اذ اي لان الفايدة حينئذ لا تشمل ما تشملته العايدة من
المعروف والمنفعة والصلة قاله شيخنا الخليفي قول المتن
لتحقيق معاني الاقوال ع ش اراد المتن بالتحقيق ذكر هذه
الامور على الوجه الحق لاثبات المسايل بالادلة والظرف
متعلق بنظمت لا يقال قد ذكر في الفريدة الاولى من العقد
الاول تعريف المجاز وتقسيمه الى المجاز المرسل والاستعارة
فلا يصح القصر على الثلاثة لانا نقول ليس شيء منها مقصودا
اصليا بل توطية لتحقيق اقسام الاستعارة اه قوله وقرابتهما

المرادبها